

الرَّسَائِلُ الصَّغْرَى

للشيخ ابن عبَّاد الرُّندى

نشرها

الأب بوليس ع. نويت اليسوعي



المطبعة الكاثوليكية - بيروت

الرَّسُولُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الصَّغَرِيُّ

بَحْوثٌ وَذُرَايَاتُهَا

بِمُيَادَرَةِ مَعْهَدِ الْآدَابِ الشَّرْقِيَّةِ فِي بَيْرُوتِ

٧

الرَّسَائِلُ الصُّغَرَى

لِلشَّيْخِ ابْنِ عَبَّادِ الرُّنْدِيِّ

نَشَرَهَا

الْأَبُ بُولْسُ ع. نُورِيَّ الْيَسُوعِي



المطبعة الكاثوليكية - بَيْرُوتُ

١٩٥٧

إلى أصدقائي المغرِبين
هذه التبرعات المقتبسة من تراجم الروحي

مقدمة

تُعرف الشيخ الصوفي ابو عبد الله محمد بن عباد النفزي الحميري الرندي (٧٣٣-٧٩٢ هـ / ١٣٣٢-١٣٩٠ م) خاصة « بالتنبيه » الذي وضعه على « حكم » ابن عطاء الله السكندري (٧٠٩ هـ / ١٣٠٩ م) ، ذلك التنبيه الذي قال عنه الشيخ احمد زروق (٨٩٩ هـ / ١٤٩٤ م) انه « بستان الفن وخزانة احكامه وجامع لبته ، لا يكتفي غيره عنه ويكتفي هو عن غيره »^(١) وان « كل من كتب على هذا الكتاب (اي الحكم) شيئاً ممن لقيناه او سمعنا به فانما هو دونه في القصد والتحقيق ... وما انا في كل ما اكتبه الا خلف ركابه وسائل ممدود اليد اليه خلف ابوابه »^(٢) .

غير ان « التنبيه » رغم شهرته ورغم ما له من المكانة العليا في تاريخ التصوف الاسلامي^(٣) لا يكون اهم ما وصلنا من الشيخ ابن عباد . فقد جمعت من قلمه رسائل صوفية اقل ما يقال فيها — حسب رأي أسين بلاسيوس — انها لا مثل لها في التراث الصوفي^(٤) وانها فريدة من نوعها في هذا الفن الذي لم يلتفت اليه بعد المستشرقون وغير المستشرقين . فلو لم يكن لها الا هذه الخاصية فهي خليفة بان تجلب انظار كل من له اقبال على تاريخ التصوف واهتمام بهذه النزعة الروحية .

ونحن نظن ان درس رسائل ابن عباد ضروري لكل من يريد ان يقف مباشرة على طوايا قلوب الصوفية ويتبين من خلال مكاتبات شخصية ما هو هذا الجهاد الاكبر الذي قاموا به في سبيل التقرب الى مولاهم وما هي الصعوبات النفسية التي يلاقونها والازمات الضميرية التي يمرون بها قبل الوصول الى بغيتهم

(١) عن « سلوة الانفاس » للكتاني ج ٢ ص ١٣٦ .

(٢) « كتاب مفتاح الفضائل والنعم في الكلام على بعض ما يتعلق بالحكم » مخطوطة الاسكوريال رقم ٧٧٦ ص ١٤ .

(٣) انظر مقالة أسين بلاسيوس عن ابن عباد في مجلة « الافدلس » ١٩٣٣ ص ٧-٧٩ .

(٤) اكثر الرسائل الصوفية المعروفة حتى الآن رسائل شيخ الى شيخ آخر او واصل الى واصل . اما رسائل ابن عباد فرسائل شيخ واصل الى مريد مسترشد . تلك رموز واشارات اما هذه فارشاد ونصائح . ومن هذه الناحية فنحن لا نعرف لها مثل .

[ح]

والظفر بالمشاهدات الوجدانية . كما ان درس هذه الرسائل ضروري لمن يريد ان يعرف ما كانت في الواقع آداب الشيخ مع مريده وكيف كان الشيخ يعامل مريده في ارشاده وحول اي موضوع كان يدور هذا الارشاد .

وللشيخ ابن عباد مجموعان من الرسائل دُعي الواحد منهما « بالرسائل الكبرى » والآخر « بالرسائل الصغرى » لاختلافهما في الحجم . وقد طبع المجموع الاول في فاس سنة ١٣٢٠ هـ في ٢٦٢ صفحة . وما نحن نقدم هنا طبعة الرسائل الصغرى التي لم تكن حتى الآن معروفة خارج المغرب .

يحتوي هذا المجموع على ست عشرة رسالة وقد بينا في كتاب آخر درسنا فيه بالتفصيل تأليف ابن عباد^(١) ان الرسائل الستة الاولى قد وجهها ابن عباد الى صديق له يدعى محمد بن اديبة لم نقف على ترجمته وان التسعة الاخرى كتبت الى المحدث الرحالة يحيى السراج (+ ٨٠٣ او ٨٠٥ هـ / ١٤٠٠ م او ١٤٠٢) احد تلاميذ ابن عباد المعروفين^(٢) . اما الرسالة الاخيرة فقد ارسلها ابن عباد الى الشيخ الشهير شرقاً وغرباً ابي اسحق ابراهيم الشاطبي (+ ٧٩٠ هـ / ١٣٨٨ م) وكان هذا قد استشاره من غرناطة بخصوص حوار وقع بين صوفية تلك المدينة حول « مسألة سلوك طريق الصوفية هل يصح بدون شيخ » او تكفي فيه قراءة كتب القوم . اما تاريخ هذه الرسائل فلا نعلمه بالتحقيق . ولكن لاسباب يطول ذكرها هنا نطن انها كتبت من سلا قبل سنة ٧٧٠ هـ / ١٣٦٨ م .

واليك الآن كلمة عن المخطوطات التي اعتمدنا عليها في اخراج نص الرسائل الصغرى :

١ = مخطوطة الاسكوريال رقم ٧٤٠ ، ٢ ص : ١٨٣ - ٢٣٥ أ (انظر وصفها في قائمة الاسكوريال لدرنبور) . وهي بلا تاريخ . ظننا الاستاذ أسين پلاسيوس معاصرة للشيخ ابن عباد لما يُذكر في اول المجموع انه كان ملكاً للسلطان ابي فارس . غير ان هذا ابا فارس ليس المريني كما خيل الى الاستاذ أسين بل السعدي ابن ابي العباس احمد المنصور الذهبي (+ ١٠١٢ هـ / ١٦٠٣ م) كما يشهد بذلك ما نقرأ في اول المجموع : « ملك لله بيد عبده ابي فارس امير المؤمنين (ابن) احمد المنصور امير المؤمنين ... » . وهذا ابو فارس اخو مولاي زيدان الذي جرت في ايامه الحوادث التي ادت بالمكتبة الاميرية الى الاسكوريال كما هو معروف . وان لم تكن هذه المخطوطة من العهد المريني وأقدم

(١) سيظهر هذا الكتاب عما قريب باللغة الفرنسية .

(٢) « كتاب الاساليب » للشيخ ابن السكالك (+ ٨١٨ هـ / ١٤٠٥ م) ، مخطوطة الاسكوريال

[ط]

من مخطوطاتنا الاخرى فهي على كل حال معاصرة لاقدمها . وما يدل على قيمتها هيئتها المتقنة ونخطها الاندلسي الفاخر ودخولها الخزانة الاميرية . لهذا جعلناها النص الاساسي لطبعتنا واتبعناها كلما كان اتباعها غير محل بالمعنى .

ق = مخطوطة كلية القرويين بفاس رقم ٧٨٧ (١) ص ١ ب - ٥٢ ب . طولها ٢٨ سم وعرضها ٢٠ سم . في كل صفحة ٢٣ سطراً . بخط مغربي سيء . قد عملت فيها العث في اماكن كثيرة . وهي بغير تاريخ لانه تتبعها مجموعة الرسائل الكبرى وقد سقطت منها الصفحات الاخيرة . غير ان عليها تاريخ دخولها خزانة القرويين اذ اوقفها على الجامع ابو العباس احمد المنصور الذهبي سنة ١٠٠٨ هـ / ١٥٩٩ م .

ف = مخطوطة سيدي العابد الفهري الفاسي . مكتوبة بتاريخ ١٠٨٣ هـ / ١٦٧٢ م وبخط مغربي جميل متقن . شكلت فيها جميع الكلمات . وقد كتب في اولها بخط مختلف ان ناسخها الشيخ الشهير ابو عبدالله محمد المهدي († ١١٠٩ هـ / ١٦٩٨ م) . ويظهر من بعض ملحوظاتها انها نسخت عن اصل نسخ عن اصل آخر « عليه خط المؤلف » . ونحن نشكر صاحبها الكريم الذي ساعدنا على مقابلتها مع مخطوطة الاسكوريال عند مرورنا بفاس .

ر = مخطوطة خزانة الرباط العامة رقم ١٠٧٣ (D ١٧١٧) ص ١ ب - ٧٥ ب (انظر وصفها في القائمة) . يقرأ في آخرها : « انتهى كتاب الرسائل الصغرى (...) على يد العبد الفقير (...) » عبد الرحمن بن ابي القاسم بن ابي علي بن احمد الجابري ثم المصلي نسباً المالكي مذهباً (...) وكان الفراغ من نسخه ضحوة يوم الجمعة السابع عشر من شهر شوال الذي من عام اثنين والفس سنة... » (١٥٩٣ م) .

س = مخطوطة سيدي عبد السلام بن سوده من فاس (ص ١ ب - ٣٩ أ) . مكتوبة بتاريخ ١٢٦٥ هـ / ١٨٧٨ م وبخط فاسي دقيق . يظهر انه كان بيد الناسخ اصلاً : أصل نجمله وأصل هو نسخة سيدي ابي عبد الله محمد المهدي الفاسي (انظر ص ٣١ ب) . على كل فهي تشابه كل المشابهة هذه النسخة الأخيرة . غير ان ناسخها زاد في اول كل رسالة : « وله ايضاً رضي الله عنه » الشيء الذي لا يرى في غيرها . كما انه ادخل بعض التغاير في نظام الرسائل كما اشرنا اليه في محله . ونحن نشكر لطف صاحب هذه النسخة الذي اعارنا اياها طيل سنة كاملة .

وما عدا هذه المخطوطات التي اعتمدنا عليها فقد اطلعنا ايضاً على مخطوطات اخرى اهلناها في اخراج نصنا لحدائثة تاريخها وهي هذه :

١ : مخطوطة الشيخ عبد الحي الكتاني مكتوبة بتاريخ ١١٢١ هـ / ١٧٠٩ م كما يقرأ ذلك في آخرها وقد محي فيها اسم الناسخ . وهي بخط فاسي جيد . تقع في مائة صفحة تحتوي كل واحدة منها على ٢٣ سطراً . لم نرها بأعيننا وانما لنا منها صورة « ميكروفيلمية » .

٢ : مخطوطة خزانة الرباط العامة رقم ٦٧٣ ص ٥٨ ب - ١١٦ أ (انظر وصفها في القائمة) . وهي بلا تاريخ غير ان الورق والخبر والكتابة يدلون على انها حديثة جداً .

(١) يقابل في قائمة الاستاذ بيل (Bel) ١٩١٨ م رقم ١٨٤٩ . في هذه القائمة تذكر نسختان من الرسائل الصغرى . ولكن الواحدة منها لم يبق لها أثر !

[ي]

٣ : مخطوطة صديقنا الاستاذ ادريس الادريسي مكتوبة بتاريخ ١٢٩٨ هـ / ١٨٨١ م وبخط فاسي دقيق صعب القراءة .

هذه المخطوطات الثلاثة قارناها مع بعض المخطوطات السابقة فرأينا انها لا تأتي بشيء جديد فتركناها جانبا .

وقد الحقنا بالرسائل الصغرى ثلاثة نصوص اليك كلمة عنها :

— الملحق الاول يحتوي على نص فتوة يجيب فيها ابن عباد عن سؤال في التقليد وعلم الكلام وجدناها في مخطوطة خزانة الرباط العامة رقم ١٠٧١ (D ٨٩١) ص ١٩٢ أ - ١٩٢ ب .

— الملحق الثاني يحتوي على نص بعض رسائل ابن عباد لم تنسخ في مجموعة الرسائل الكبرى والصغرى . اوردها النشرسي في كتاب المعيار (ج ١١ ص ١٣٥ - ١٤٠) ولا ندري اين اخذها . وهي موجهة الى الشيخ ابي العباس المراكشي الذي لم نقف على ترجمته .

— الملحق الثالث يحتوي على نص مختلف للرسالة السادسة عشرة الموجهة الى ابي اسحاق الشاطبي اورده ايضا النشرسي في كتاب المعيار (ج ١٢ ص ٢٠١ - ٢١١) . والظاهر ان هذا النص هو الاصل المرسل الى غرناطة وان ابن عباد اختصره بعد ذلك ليوضع في مجموعة الرسائل الصغرى . وهناك ايضا نص ثالث لهذه الرسالة وجدناه في مخطوطة خزانة الرباط العامة رقم ١٠٧١ (D ٨٩١) ص ١٩٥ أ - ١٩٨ ب . وهو مختصر آخر يماثل تارة نص الرسائل الصغرى ويبتعد عنه تارة اخرى فيشابه نص النشرسي . ولم نوره هنا لان في النصين الآخرين كفاء عنه .

واليك اخيراً قائمة رموزنا :

أ = مخطوطة الاسكوريال .

ق = مخطوطة القرويين .

ف = مخطوطة سيدي العابد الفهري الفاسي .

ر = مخطوطة الرباط رقم ١٠٧٣ .

س = مخطوطة سيدي ابن سوده .

خ = قراءة مختلفة ذكرت على هامش نسخة . نذكر هذا الحرف بعد الحرف الرامز الى مخطوطة .

ط = طرة ذكرت على هامش نسخة . نذكر هذا الحرف بعد الحرف الرامز الى النسخة .

+ = كلمة زائدة .

- = كلمة ناقصة .

فما يخص القرآن مراجعاتنا ترمز الى طبعة فلوكل .

الاب ب. ع. نوريا اليسوعي

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى^(١) الله على سيدنا ومولانا^(٢) محمد وعلى^(٣) آله وصحبه وسلم .

[الرسالة الاولى]

كتاب فيه جواب سؤال اورده بعض الناس على مسئلة في كتاب قوت القلوب في باب الخوف منه . وفيه زيادة مفيدة يحتاج اليها المرید في مخالطة بعض الناس^(٤)

اسلم عليكم كثيراً وأسأل ربي عز وجل لي ولكم من تمام التوفيق والهداية الى سواء الطريق وما^(٥) يتكفل بنجاح الآمال^(٦) وصلاح الاعمال^(٧) .
اما بعد فقد وصلني منكم كتاب وانتم تطلبون فيه بيان المسئلة الواقعة في كتاب ابي طالب البيان الشافي . والكلام فيها حسب ما طلبتموه عظيم الخطر كثير الضرر لتضمنه كشف اسرار مصونة ونشر علوم مكنونة . ثم هو متعذر علي جداً لاستدعائية كشف بواطن الصفات ومعاني اسامي الذات ولا يدرك تحقيقها الا بانوار اليقين ولا يهتدى لطريقها الا ببضاعة الصديقين ومن الذي يقدر منا على سلوك مسلكتهم او الانتظام في سلوكهم وقد حجبتنا الشهوات واسترقتنا العادات ووقفنا مع الرسوم والطلول ومنعنا عن الوصول بتضييع الاصول واغتالتنا الاعداء والاهواء بفنون التزيين والاغواء . فعيت^(٨) البصائر واظلمت السراير . فان رمنا بتحقيق ما طلبتموه من البيان على طريق الكشف والعيان تعدينا طورنا وتجاهلنا قدرنا ووقعنا في سخط الدعاوي التي تشين العاقل وتبين جهل الجاهل ولم تحظوا من ذلك^(٩) بطايل : وان احلنا في ذلك على اهل الظاهر وجدناهم لا يشفون غليلاً ولا يهتدون سبيلاً لوقوفهم مع عقولهم وجمودهم على آرايهم . ثم كان في ذلك من سوء الادب والنكوص على العقب

(١) ق : صلى || (٢) ق ر : - ومولانا || (٣) س : - وعلى || (٤) ف : + فهذه الرسائل الصغرى || (٥) ا : وما || (٦) ا : الأعمال || (٧) ر : الأحوال || (٨) ا : وعميت || (٩) ا : - من ذلك ||

ما يقضي بالحرمان ويفضي الى نقصان الايمان . فلم يبق لنا في هذه المسئلة نصيب^(١) الا التسليم لاهله واستعمال حسن الظن في محله والتماس القتح من الفتح العليم والهداية الى صراطهم المستقيم مع اعتقاد التنزيه ونفي التشبيه وهو طريق مخصوص بالسلامة من الآفات مخلص لامثالنا من ارتكاب^(٢) الجهالات متضمن حسن الادب مع الاولياء والسادات مؤد الى مرتبة شريفة من مراتب الولايات . وقد قال الجنيد : التصديق بعلمنا هذا ولاية . (2)

لاكن لتعين اجابتكم عليّ اذكر مما فهمته من هذه المسئلة نبذة لايقة بالحال رافعة للاشكال مانعة من اعتقاد المحال ولا اتعرض الى ما^(٣) وراء ذلك . فان اصبحت الحقيقة فن قبل المدد الالهي وان اخطأتها فمن اجل العجز البشري وربنا عز وجل المحمود في الحالين .

فنقول : هذه المسئلة عظيمة الموقع في علم التوحيد جليلة الخطر عند الموقنين من اهل التفريد جارية على اصول اهل الحق حاوية لمعاني الصدق صادرة عن ذي يقين وايمان وشهود وعيان لم يدع في بيانها سبيلاً الا سلكه ولا حجاباً الا هتكه وقد تبعه الغوالي على مذهبه وافرغها في قالبه فذكر المكر ووصفاه بعظم القدر وقد نسبته الحق تعالى الى نفسه في مواضع من كتابه كما نسب الابتلاء والفتون والكيد اليه ومعاني هذا الكلم من معاني صفتي المشيئة والعلم ولها^(٤) من التقديس والتنزيه والتعالي عن التمثيل والتشبيه ما لهما .

ولنقدم ها هنا مقدمة وهي ان البارئ تعالى خلق الانسان وجعله مشتملاً على صفات الكمال والنقصان^(٥) وكلها ناقصة بالاضافة اليه سبحانه^(٦) ثم هياه لمعرفته ومعرفة صفاته^(٧) واسمايه بما ركب فيه من العقل الذي به يدرك العلوم النظرية وارشده الى النظر في الآيات والاعتبار بالمصنوعات فلما نظر فيها ظهر له من العجايب والغرايب ما اضطره الى الاعتراف بصانع مبدع وخالق مخترع متصف بحياة وعلم وقدرة وارادة حسبها شاهد نفسه اذا فعل فعلاً محكماً متقناً . ثم نظر ايضاً الى نفسه فراى فيها صفات كمالية من سمع وبصر وكلام فاضطره^(٨) شهود

(١) ١ : - نصيب || (٢) س : ركوب ؛ خ : ارتكاب || (٣) ١ : خ ف ر : لا ||
(٤) ر س : ولها || (٥) ف ق ر س : كمال ونقصان || (٦) ف ق ر س : - سبحانه ||
(٧) ر : صفته || (٨) ١ : اضطره ||

الالوهية^(١) الى ان وصف خالقه ومبدعه بها . ثم لما رأى تفاوتاً عظيماً بين الحوادث والتقديم والمخلوق والخالق اضطره ذلك الى اعتقاد التنزيه ونفي التشبيه فادرك حينئذ من تنزيه باريه تعالى وصفاته ما يليق بادراكه فحصل من ذلك على مرتبة عليا وغاية قصوى فيما يعتقد ويرى فهذه كيفية النظر والاعتبار والاستدلال على المؤثر بالاثار^(٢) وهو منهج سابل لكل عامي عاقل كاف في الوصول الى اصل المعرفة الموجبة لحصول النجاة ونيل الدرجات الا انه معرض لقبول التشكيك في الاعتقاد خال (3) عن الشراح الصدر وتلج الفؤاد .

ثم اختص الحق تعالى بعض عباده بان ألح لهم من نوره ما لم يحتاجوا معه الى تأمل دليل وسلكوا به من معرفته اوضح سبيل فشاهدوا من عجائب الصفات ومعاني اسامي^(٣) الذات ما لم يشاهده^(٤) الاولون وادركوا من جمال الحضرة الربوبية والانوار القدسية ما عجز عن ادراكه المستدلون وقالوا لهم : كيف تستدلون عليه بما هو مفقود في وجوده اليه متى غاب حتى يحتاج الى دليل عليه ومتى فقد حتى تكون الاثار هي التي توصل اليه ا يكون لغيره من الظهور ما ليس له حتى يكون هو المظهر له كيف يعرف بالمعارف من به عرفت المعارف ام كيف يعرف بشيء من سبق وجوده كل شيء ام كيف يتوصل اليه بتوسل بعيد وهو اقرب من جبل الوريد « او لم يكف بربك انه على كل شيء شهيد »^(٥) . ومع ذلك فلم يحصلوا من معرفته الا على الاسماء ولم يصلوا بما نالوا من توحيده وتنزيهه الى غاية الحمد والثناء فشاهدوا وجود ما سواه عدما وثبتت غيره نفيا وشهوده زورا وادراكه غرورا وذكره نسيانا وزيادته نقصانا ورأوا بيقين العيان وواضح البرهان صدق قول من قال : كان الله ولا شيء معه وهو الان على ما عليه كان

فلما وصلوا الى هذا المقام حصلوا في قبضة الملك العلام فحررهم من رق الآثار وافنأهم عن الاغيار وطهر منهم الاسرار وتجلي لهم الحق سبحانه بمحاسن الصفات والاسماء واطلعهم من علمه على ما شاء فقاموا على قدم العبودية بين يدي مولاهم ووقفوا مراقبة لمن يعلم سرهم ونجواهم وصفوا في مصاف

(١) ف ق ر س : الأولوية || (٢) ف ر س : الآثار || (٣) ر : - اسامي || (٤) ر : يشاهد || (٥) قرآن : (٥٣ : ٤١) ||

الخدمة مع الصافين المسيحين وفازوا بافضل منازل العابدين^١ وانشدوا بلسان حالهم ومقالهم :

كَانَتْ لِقَلْبِي أَهْوَاءٌ مُقَرَّقةٌ : (الابيات) . فنهيتا لهم ماذا خصوا به من منازل الاحباب وماذا سبق لهم في ام الكتاب من حسن المآب .

(4) فإن بهذا تباين الطريقتين وفرقان ما بين المذهبين اذ عمدة الاول نظر العقل الى وجه الدليل ولا يدرك الا بنوع من القياس والتشيل وهو معلول عند ذوي التحصيل : ومعتمد الثاني نور اليقين ولا يتراءى به الا الحق المبين وهو اغز ما تزل في قلوب خواص المومنين من السماء وبه تدرك حقيقة^٢ الصفات والاسماء .

فاذا فهمت هذه المقدمة فاعلم ان اعتراض من اعترض على الشيخ ابي طالب من الوجه الذي ذكرتموه عنه ساقط على مذهب الخاصة لان هذه المسئلة مبنية عليه وراجعة اليه وهو على غير قياس العقول وعلى غير ترتيب العقول . نعم وهو ايضا ساقط على مذهب اكثر^٣ العامة لان^٤ كلامه في هذه المسئلة غير خارج عن طور العقل .

اما قوله : « ولا نهاية لمكر الله لان مشيئته واحكامه لا غاية لها » فانه باب من تنزيه علم الحق تعالى وكلامه ومشيئته واحكامه عن الادراك والاحاطة ولاجل ذلك ما خاف النبي^٥ وجهيل عليها السلام من مكر ربها عز وجل مع ظهور التأمين فهو خوف لازم لا يتصور الانفكاك عنه لانه من مقتضيات الايمان والعلم بحقائق الصفات ومعاني اسامي الذات . فمن كان حظه منها اوفر كان خوفه اكثر وقد قال بعض العارفين^٦ : من عرف الله تعالى لم يسكن اليه لانه^٧ ضرب من الامن ولا يأمن مكر^٨ الله^٩ الا القوم الخاسرون وقال غيره^{١٠} : خف ربك خوفاً تامن به من كل شيء واحذر قلبك ان يامن من الله تعالى في شيء . فلا معنى للخوف من شيء ولا الامن من الله تعالى في شيء^{١١} .

(١) ف ر س : العارفين || (٢) ف س ر : حقائق || (٣) ف ق ر س : - اكثر ||
 (٤) ف ق ر س + اكثر || (٥) س : + صعلم || (٦) ف ق ر س : العلماء || (٧) س : لان
 في السكون اليه ضرباً من الأمن : ط : الأصل كذا . وما شئ « لأنه ضرب » من سبق القلم ||
 (٨) ف : مكره || (٩) ف : - الله || (١٠) ط : هو سيدي ابو الحسن الشاذلي رضي الله عنه ||
 (١١) : - فلا معنى ... شيء ||

فلا جرم لم يكن ليزيل خوفها ظاهر قوله : « قد امتكنا » لان ظاهر القول لا يقضي على باطن الوصف الموجب للخوف اذ قد يكون اطلاقه على وصف مخصوص قد انفرد الحق تعالى بعلمه حسبها ذكره الشيخ ابو طالب . وهذا باب من تنزيه الكلام لا يسع انكاره اذ لا تمتنع^(١) في العقل ان يردد عن الحق تعالى كلام لا تحيط به الافهام . وتكون فائدة ذلك في مسئلتنا اختبارهما وابتلاؤهما لينظر حالهما في مراعاة حقوق الصفات في تقلب الحالات على ما جرت به سنته مع خواصه^(٢) كقصة ابراهيم عليه السلام . وكل ذلك غير مستحيل في العقل فكيف يتوهم فيه الخلف . ثم فيه من اظهار الافتقار الى ربها^(٣) عز وجل ما لا خفاء به وهو مقام رفيع اقام الحق فيه نيته عليه السلام في اغلب احواله وهو اتم من اظهار الغنى به لان الفقر اليق بالعبودية من الغنى لانه من اوصاف الربوبية على حسب ما ذكره ائمة الصوفية . فلا يبعد على هذا ان يعلم الحبيبان عليها السلام بما كشف^(٤) لهما في تلك الحالة من صفة الاستغناء ومشاهدة الجلال والكبرياء ان مراد الحق تعالى منها في ذلك الوقت اظهار الافتقار واستشعار المذلة والانكسار فلذلك ظهر عليهما من الحال والمقال ما ظهر .

وقوله : « ولان الحق تعالى لا يدخل تحت الاحكام ولا يلزمه ما حكم^(٥) به على الانام » باب آخر من تنزيه الذات عن لوازم المحدثات لان له الفاعلية المطلقة والفوقية التامة فلا يدخل تحت حكم لانه الحاكم فكيف يكون محكوماً لحكم^(٦) او داخلاً تحت رسم ولا يختبر صدقه بقول ولا فعل لانه المصدق لكل ذي صدق والمحقق لكل ذي حق فكلامه كله صدق وحق حقيقة ولفظاً لا لفظاً فقط وان خفي علينا معناه وغاب عنا فحواه وهذا واجب في حقه تعالى . وبهذا يدفع^(٧) الاعتراض على قول الشيخ ابي طالب ولا يجوز ان يوصف بضد الصدق انه لم يمنع الا وصفه باللفظ بمجرد .

وقوله : « ان بدل الكلام هو تبديل منه » الى آخره كلام صحيح بديع في معنى التوحيد خارج عن طور العقل فلا يلزمه عليه تجويز نسخ الاخبار كما توهمه بعضهم .

(١) ف ق د س : يمتنع || (٢) ق : خاصته || (٣) س : ربه || (٤) ف ر س : كشف || (٥) س : يحكم ؛ خ : حكم || (٦) س : يحكم || (٧) ر س : يندفع ||

واما الحديث المذكور فلا علم لي بصحته ولا من خرج من أهل الحديث وانما اورده على مذهبه من ان الحديث المشهور اذا لم ينافه كتاب ولا سنة تقوم به الحجة ويجب القول به والعمل وان كان في سنده مقال وكذلك المقطوع والمرسل . وقد ذكر في ذلك عن احمد بن حنبل وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهما غير شيء في كتاب العلم .

(6) على انه لا حاجة بنا الى تعرف^(١) ذلك لوضوح المعنى فيه وانتفاء الاشكال عنه حسبما قررناه والعجب ممن ينكر هذا الحديث لعدم فهمه له واعتقاده^(٢) ثبوت الاستحالة فيه ومعناه كالمقطوع به فان تامين الحق تعالى لهما لا استرابة فيه ويكفي في ذلك سمو رتبتهما وعلو درجتتهما وارتفاع منزلتهما الى غير غاية ونهاية .

وخوفهما من مكره معلوم ايضاً بقضية العقل فلم يبق الا صورة الكلام من السؤال والجواب والامر في ذلك قريب . فكل ما يجاب به عن هذا الالتزام فهو جوابنا عن^(٣) الحديث وقد ادخل القرطبي في هذه المسئلة بعد ذكر هذا الحديث والكلام عليه حديث دعاء النبي عليه السلام^(٤) رب يوم بدر وقوله « ان تهلك هذه العصابة لا تعبد » مع تقدم الوعد له من ربه عز وجل بنصره وظهوره ومعنى هذا الحديث في الصحيح والكلام عليه كالكلام على الاول الا ان معنى الافتقار فيه اظهر .

واما قصة موسى عليه السلام وخوفه بعد التامين فهي من جنس ما تقدم من تنزيه علم الحق تعالى وكلامه ومشيتته واحكامه واظهار الافتقار الى ربه وعلو مقامه وهو معنى قول الشيخ ابي طالب : « فلم يامن موسى » الى قوله « لمعرفة موسى بخفي مكره وباطن وصفه » .

وقوله : « ولعله انه لم يعطه الحكم » معناه انفراد الحق تعالى باسم الحكم^(٥) اذ الحكم نوع قهر وهو القاهر فلو لزمه حكم او احتج به عليه كان محكوماً فيكون مقهوراً ويتعالى ربنا عن ذلك علواً كبيراً .

ولا يلزم في الخطاب الثاني ما لزم في الاول على حسب ما توهمتموه لاحتمال

(١) س : استعلام || (٢) ر : واعتقاد || (٣) ف : + هذا || (٤) ر : ص : صعلم || (٥) س : - معناه . . . الحكم ||

اشتال الثاني على سر من اسرار الحق تعالى لوجب طمأنينة موسى عليه السلام وسكونه وانتفاء خوفه وامنه اكراماً له ولطفاً به وانفاذاً لما شاء من احكامه .
وقد نبه عليه الشيخ ابو طالب بقوله : « فاطمان الى القابل ولم يسكن الى الاظهار الاول » الا ترى كيف اورده الحق تعالى على ابلغ وجوه الايراد في قصد معنى التأمين من كونه جملة خبرية مصدرة بحرف التأكيد مع تأكيد الاسم ودخول الالف واللام على الخبر على صيغة افعال^(١) بعد وقوع السبب والقيام بحق الخطاب الاول . فهذا فرقان ما بينهما من حيث^(٢) الظاهر .

واما قصة عيسى عليه السلام ففيها من تزييه العلم والكلام وحسن الادب في ذلك المقام ما تكل عن وصفه الالسته والاقلام وتقرير ذلك موكل الى اربابه^(٣) نفع الله بهم .

فلنتصر على هذا القدر من الكلام في هذه المسئلة ولنستغفر الله عز وجل بما وقع منه فانه لا يفهم حقيقة ذلك الا من حظي بذوق من مقام الخاصة الذي ذكرناه قبل هذا وانا منه في غاية الافلاس .

وما ذكرتموه عن الخطيب ابي بكر من اخبره بمخالفة^(٤) ابي طالب لمذاهب الناس في الصفات بعد ثنايه عليه فشيء مجمل^(٥) لا بيان فيه لكيفية المخالفة . فان اراد به مخالفة تؤدي الى بدعة على ما فهمه المعترض كخلاف من خالف في ثبوت الصفات او قدمها او عموم^(٦) تعلقها او^(٧) تزييهما فحاشاه من ذلك ولا شيء من كلام ابي طالب يدل عليه وكيف يصح ذلك مع^(٨) ثنايه عليه اذ يكون اذ ذاك تقبيح حاله وذمه اولى به من مدحه والثناء عليه . وان اراد به مخالفة لا تؤدي الى بدعة كالمخالفة المألوفة بين^(٩) اهل الظاهر والباطن فذلك جاز ولا حجة فيه للمعترض .

فالمراد منكم ان تقفوا على هذا الموضع من كتاب^(١٠) الخطيب وتنقلوه بلفظه مستوفى وتبعثوا به الي لا نظر فيه .

وقد سرنا اخذكم في هذه العلوم وبجشكم فيها على حال غربة وعدم قابلية

(١) س : م : مصوغاً بصيغة افعال || (٢) ق : حديث || (٣) ق : اوصافه || (٤) ف
ق ر س : + مذهب || (٥) ا : مجهول || (٦) س : عدم ؛ م : عموم || (٧) ر : و ||
(٨) ر : بعد || (٩) ا : من || (١٠) ا : كلام ||

بالنسبة الى الزمان والمكان والاخوان فاثبتوا على ذلك وداوموا عليه تحمدا وعاقبته .

(8) واوصيكم بوصية^(١) لا يعرف قدرها الا من عقل وجرب ولا يستهين بها الا من غفل فحجب . وهي ان تأخذوا في هذا العلم مع من هو متصف باحدى ثلاث صفات : كبر او بدعة او تقليد . اما الكبر فانه وبال يمنع من فهم الآيات والعبر . واما البدعة فهي ضلال يقع في البليات الكبر . واما التقليد فانه عقاب يعقل عن درك الظفر وبلوغ الوطر . ومن^(٢) اتصف بواحدة منها فقد ادركه سوء القضاء وبلي بجهد البلاء فكيف بمن اجتمعت فيه . ثم لا يؤمن^(٣) من سرياتها فيكم وانسداد^(٤) الفهم في هذا العلم بسببها عليكم فيقع الفساد من وجه الصلاح وتنغلق عليكم ابواب الرشاد والفلاح . وما^(٥) يؤخره احد هؤلاء من كلام^(٦) او ينتحله من حال او مقام فحاصله سفسطة وزور وتلبيس وغرور وفتنة للقائل والقابل وسبب الى استمالة كل غمر جاهل وكل ذلك باطل في باطل وهذا من ادل دليل على افضلية هذا العلم اذ لا يفتح بابه الا لعبد تقى نقى ولا يرفع حجابيه الا لقلب منيب زكي بخلاف غيره من العلوم . ولا تجعلوا لاحد من اهل علم الظاهر حجة على احد من اهل هذا العلم فان فيه عكس الحقيقة وسوء الادب وفساد الطريقة والافضاء الى المطب لكونهم شاهدوا ما غاب عن غيرهم وتحققوا بحقائق عجز عنها سواهم فهم كما قال القائل :

لَيْلِي مِنْ وَجْهِكَ شَمْسُ الضُّحَى وَإِنَّمَا السُّدْفَةُ فِي الْجَوِّ
وَالنَّاسُ فِي الظُّلْمَةِ مِنْ لَيْلِهِمْ وَنَحْنُ مِنْ وَجْهِكَ فِي الضُّوْرِ

وقال الشبلي : ما ظنك بعلم علم العلماء فيه تهمة . واذا وقعت لكم مسألة لا تقبلها عقولكم فقابلوها بالتسليم وترك الاعتراض فعما قريب ينكشف لكم من امرها ما تطمين به قلوبكم وتنشرح له صدوركم . وعليكم بحسن النية وصدق الارادة في هذا العلم فانه علم شريف به يهتدي العبد الى معرفة ربه عز وجل ومشاهدة آلايه وبه يتوصل الى نيل سعادة لقاءه مع خاصته

(١) س : وصيته || (٢) ر : فمن || (٣) س : لا آمن || (٤) إ : ف ر : انسداد
|| (٥) إ : ف ر : ما || (٦) س : - من كلام ||

(9) واحبايه وقد قال الجنيد^(١) : لو علمت ان الله تعالى علما تحت اديم السماء اشرف من هذا العلم الذي نتكلم فيه مع اصحابنا واخواننا لسعيت اليه ولقصدته . وملاك ذلك كله صدق اللجا والافتقار ودوام التضرع والانكسار في حضرة الملك الجبار . فبذلك تنشرح الصدور وتتفتح مغاليق الامور فلا حول ولا قوة الا بالله^(٢) .

فمن قبل هذه الوصية بقبولها وعمل بمضمونها ومحصولها فقد سعد في الدارين وفاز بقوة العين والا فالبعد البعد والفرار الفرار عن مظان الاخطار فلا يعدل العاقل بالسلامة شيئا فنسأل^(٣) ربنا عز وجل ان ينور بصايرنا ويطهر سرايرنا ويلحقنا بحزبه المفلحين ويدخلنا برحمته في عباده الصالحين بمنه وكرمه . وصلى الله اولاً وآخراً على سيدنا محمد^(٤) وآله وسلم^(٥) تسليماً^(٦) .

(١) ق : + رحمة الله تعالى || (٢) ف ر : به || (٣) س : فلنسأل || (٤) ف ق :
+ وعلى || (٥) ف : - وسلم تسليماً || (٦) ق ر س : - تسليماً ||

[الرسالة الثانية]

كتاب تضمن مداواة علل وذنوب^(١)
وعيوب اتصف بها رجل من ارباب القلوب

(10)

اما بعد فقد وصلني كتابكم وتعرفت منه ما اخبرتم به من احوالكم
واعلم يا اخي ان ذلك كله ليس بغريب ولا مستنكر في ذلكم الموضع في
مثل هذا الوقت فان الطاب لاصلاح قلبه فيها لا يكاد يجد مسلكاً يسلكه
الى ذلك الا وقد ترصد له عدوه المسلط عليه ليقطعه عليه وقد اعد لذلك
جنوداً من شياطينه الانسية فضلاً عن الجنية ونصب شباكاً واشراكاً من فتن
الدنيا وغرورها وامانيها وسترها باطائف الحيل والتزويرات عن ابصار الناظرين
اليها فاذا تعثر المريد ببعضها على غير علم ولا بصيرة انتهر اللعين الفرصة وارسل
عليه جنوده وبث شياطينه فزخرفوا له انواعاً من الغرور والتمويهات فيعمى بها
بصر قلبه ويصده ذلك عن سبيل ربه فيبقى^(٢) حايراً ولا يهتدي سبيلاً ولا يجد
دليلاً . فكيف يستقيم صلاح القلب مع هذا الا بتأييد من الرب عز وجل
وعناية سابقة منه .

وقد كنت كتبت لكم قبل هذا كتاباً تكلمت فيه على المسائل التي
كنتم رستموها اذ كنتم ها هنا وذكرت فيها فصولاً نافعة للعريد في سلوكه
وآداباً يقوم بها في جميع حالاته بذلت فيها جهدي . وذكرت فيها لباب ما عندي
وما لم يشك احد له عقل في صحته ولا يرتاب في كونه شفاء لكل عليل من
علته وبشت به اليكم فلما وصل هذا الكتاب منكم واخبرتم فيه بما اخبرتم
ساء الظن في وصوله اليكم اذ لم يقع لي بذلك منكم كتاب ولا اخبرني به
مخبر وبتقدير وصوله هل وقع منكم موقع القبول وبتقدير وقوعه كذلك هل
بقيتم على^(٣) ذلك ولم تتغيروا عنه بقول قايل او عدل عاذل^(٤) . فان كان بعض

(١) : ذنوب || (٢) : رس : فيتنى || (٣) : - على || (٤) : عدل عادل

ذلك فما اذكر لكم في جواب كتابكم نبذا مقنعة بتوفيق ربنا عز وجل
تأدية لخلق سؤالكم ورجاء المنفعة لكم ومنكم .

فنتقول : جملة ما ذكرتموه يرجع الى ثلاثة معان : المعنى الاول انكم
متصفون بذنوب وعيوب . والثاني عجزكم عن ازالة ما وقع وعن الاحتراز مما^(١)
لم يقع . والثالث : تحيركم بسبب ذلك وتشوش خاطرهم من قبله . وكأن هاذين (11)
المعنيين راجعان^(٢) الى المعنى الاول لان العجز عن الازالة وعن الاحتراز عيب
والتحير بسبب ذلك لفقد علم اليقين لا مطلقاً عيب فرجع حاصل الامر الى
انكم متصفون بعيوب .

ثم ان هذه العيوب التي اخبرتم بها تصريحاً او تلويحاً ينبغي لكم ان تنظروا
فيها بعين البصيرة ولا تأخذوا الامر جزافاً فانكم تسرفون في ذلك ويؤول
الامر بكم الى جهالات وسوء ادب وتوهمون ما ليس بعيب عيباً وترون ما
هو عين الدواء . دا . ومعرفة المبدأ باحكام احواله من الخيرية والشرية وشرية
الخيرين وخيرية الشرين من اعظم المعارف وادقها وهي التي كسدت اسواقها في
هذه الازمنة وانما الموجود الان عند من يوسم عند الناس بمعرفتها والوصول الى
حقايقها امور وهمية وعلوم رسمية ليست من الحقيقة في شيء . فلا تريد المرید الا
تحييراً ولا الناظر فيها الا تشويشاً وتكديراً وما ذلك الا لعدم اهل التحقيق
الدالين على محجة الطريق فعلى فقد مثل^(٣) هؤلاء ينبغي ان ييكنى ويتأسف
وعلى خلو الزمان عنهم ينبغي ان ينشد ما قاله بعض السلف :

يَا حَسْرَةً^(٤) مِنْ فِرَاقِ قَوْمِ هُمُ التَّصَايِينُ وَالْخُصُونُ
وَالْمُزْنُ وَالْمَدُنُ وَالرَّوَاسِي وَالْحَفْظُ^(٥) وَالْأَمْنُ وَالسُّكُونُ
لَمْ تَتَّعَيَّرْ لَنَا اللَّيَالِي حَتَّى تَوَفَّيْتَهُمْ^(٦) الْمُنُونُ
فَكُلُّ جَنْمٍ لَنَا قُلُوبٌ . وَكُلُّ مَاءٍ لَنَا عُيُونُ

وللنظر الى العيوب التي ذكرتموها اعتباران : احدهما من حيث اختراعها
وخلقها صفة لكم والثاني من حيث نسبتها اليكم شرعاً . وهذان الاعتباران

(١) ق : عما || (٢) ق : راجعين || (٣) ف ق د س : امثال || (٤) ف د س :
حسرتي || (٥) ر : والحفظ || (٦) ر : توفهم ||

هما المعنى بقول بعضهم : ارادها منه ولم يوردها له . فبالاعتبار الاول لا حمد فيها ولا ذم بحسب من قامت به . والباري سبحانه^(١) وتعالى هو المحمود عليها بكل حال ويجب عليكم الرضى بقضايه والتسليم لحكمته ومشيتته فتستعجلون بذلك راحة انفسكم وتفرغون^(٢) للنظر فيما يجب عليكم :

وبالاعتبار الثاني هي مذمومة ويجب عليكم التوبة منها والحزن والندم عليها فان وفيتم بذلك حزنتم اجراً جزياً فيما تكابدونه من ذلك وفزتم برضى مولاكم عنكم اذا^(٣) فعلتم ما امركم به . فلا معنى للكرب فيما يعتريكم في ذلك من النصب والتعب اذا حصل لكم ما حصل . وان لم توقروا بذلك بل غلب عليكم طبعكم واستولت عليكم شهوتكم فالبدار البدار الى اللجاء الى ربكم بصدق الافتقار ولزوم بابيه بالخضوع والانكسار والوقوف بين يديه موقف الاضطرار . وما اقرب هذه الحالة منكم حسبا ذكرتموه في تمثيلكم بغريق الموج واكيل^(٤) الدابة والاسير المذبذبة والمشرق على الهلاك . فاذا قمتم بذلك فابشروا فقد حزنتم مرتبة يا لها من مرتبة لا يعرف قدرها الا الاحاد من الاولياء . وصاحب هذه الحالة جدير بان يسعف بطلبته ويحاجب الى مقصوده وبقيته لصدق الوعد باجابة^(٥) المضطر وربنا عز وجل لا يخلف الميعاد . حتى ان بعض العلماء من هذه الطائفة ذهب الى انه لا ينبغي لصاحب هذه الحالة ان يسأل من احد ان يدعو له وقال : الاجابة انما هي مضمونة في دعائه لا في دعاء غيره . وقد حكى ان امرأة جاءت الى الجنيد فقالت ادع لي فان ابناً لي ضاع فقال لها اذهبي واصبري فمضت ثم عادت وقالت مثل ذلك وفعلت مثل ذلك مرات والجنيد يقول اصبري . فقالت عيل صبري ولم يبق^(٦) لي طاقة فادع لي . فقال الجنيد ان كنت^(٧) كما قلت فاذهبي فقد رجع ابنك فمضت ثم عادت تشكر الله^(٨) . فقيل للجنيد بم عرفت ذلك فقال لقوله تعالى « آمن يجب المضطر اذا دعاه^(٩) » . وعلامة المضطر اياسه من نفسه وتبرؤه من حوله وقوته وان لا يرى عند فجأة الامر الملم به كاشفاً ولا دافعا الا الله^(١٠) مولاه . كما

(١) ف ق ر س : - سبحانه و (٢) ف ق ر س : + بذلك (٣) س : اذ (٤) ا : واكيل (٥) ف ق س : + دعوة (٦) ف ق ر س : نبق (٧) ف ر س : كان (٨) ف ر س : له (٩) قرآن : ٢٧ : ٦٣ (١٠) ف ق ر س : - الله

قال بعض العارفين : معبودك اول خاطر يخطر لك عند المهمات . وقال بعض العارفين في معنى قول الله تعالى « امن يحيب المضطر اذا دعاه » فقال : المضطر الذي يقف بين يدي مولاه فيرفع اليه يديه بالمسئلة فلا يرى بينه وبين الله حسنة يستحق بها شيئاً فيقول هب لي مولاي بلا شيء . فهذا هو المضطر مع ما تتلون في هذه الحالة مزية القرب وخاصة الحب . فلا معنى لخيرتكم وانتم متمكنون من هذا .

وان لم تظهر لكم اجابة ولا اعتقدتم توبة ولا اقامة مع بقائكم على الحال المذكورة من لزوم الباب وقطع الاسباب فانتم في ذلك بين خلتين : اما تجزعوا وتضطربوا او تصبروا وتحسبوا . اما الجزع والاضطراب فلا وجه له ها هنا لانكم حصلتم في الامان ووصلتم الى حقيقة الايمان فلا يخشى عليكم ان تقعوا في مثل هذا لتنافي الحالين فلم يبق الا الصبر والاجتهاد (13) وفي هذه الحال^(١) يكون ترك الاجابة اجابة وقد قال ابن عطاء الله^(٢) : « اذا فتح لك باب الفهم في المنع عاد المنع هو عين العطاء » وقال ايضاً : « متى اعطاك اشهدك بره ومتى منعتك اشهدك قهره . فهو في كل ذلك متعرف اليك ومقبل بوجود لطفه عليك » . ثم لكم في هذه الحالة مشاهدات ومنازلات تستريحون^(٣) اليها وتجدون المزيد بها وتكون ان شاء الله سببا في حصول غرضكم والبرء من مرضكم اذ تشاهدون ربكم تعالى وجل بصفة الكبرياء والاستعلاء وما هو عليه من كمال الاستيلاء والاستغناء وتشاهدون انفسكم ايضاً محلاً لنفوذ قدره وقضائه وظهور آثار صفاته واسمايه فان دتم على تكرار^(٤) هذا بقلوبكم وصار لكم ذلك شغلاً شاغلاً عن كثير من اموركم تجدد عليكم ان شاء الله تعالى^(٥) منازلات^(٦) احوال سنية ومقامات عليا كالحجة والرضى والمعرفة والخوف . ثم لا شك في ان هذه صفات كمالية ومواهب ربانية يستدل بها من اظهرت عليه واقم فيها على انه مراد مقرب مكرم محبب وتكون هذه المشاهدة تقتضي منازلة احوال ومقامات اخر كتمام الصبر والشكر

(١) س : الحالة || (٢) ف ق ر س : - الله || (٣) ف س : تستريحون ؛ س خ : تستريحون ؛ ر : تستريحون || (٤) ف ق ر س : تذكرا || (٥) س : + بسبب ذلك || (٦) ف ق ر : منازلة ||

والرجاء والحياء والتوبة وقد يكون هذا كله في لحظة فتنجبرون من حيث انكسرتم وتقبلون الى من^(١) منه فررتم . وفي الصحيح من حديث ابي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده لو لم تذبوا لذهب الله بكم ورجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم ». وقال ابراهيم بن ادهم : طفت ذات ليلة بالبيت وكانت ليلة مظلمة ذات مطر ورعد فخلا الطواف فلما انتهيت الى الباب قلت اللهم اعصمني حتى لا اعصيك ابداً. فقال : فسمعت قايلاً يقول من جوف البيت يا ابراهيم انت تسألني العصمة وكل عبادي يسألني^(٢) العصمة فاذا عصمتهم فعلى من اتفضل والى من^(٣) اغفر :

فان لم تصدقوا في التجايكم وافتقاركم وبقيتكم في عماكم واغتراركم الا انكم كارهون لاحوالكم التي انتم عليها شديد حرصكم على ان تجدوا سبيلاً الى الانتقال عنها ماقتون لانفسكم متأسفون على تقريطكم وتضييعكم فلکم ها هنا معاملات قلبية وبدنية فلتسلکوا طريق ربکم علیها ولا يمنعکم من ذلك ما انتم علیه من المرض . وقد^(٤) قال بعض الکبار^(٥) : سيروا الى الله عرجا ومكاسير .

واقرب طريق لكم^(٦) اليه ان تحافظوا على مقام الشكر وتوفوه حقه والتمسوا الزيادة من قبله وذلك بان تستحضروا في قلوبكم عظمة ربكم وكبرياءه وما هو عليه من صفات الكمال والتعالي وتستشعروا خسة انفسكم ومهانتها وحقارة قدرها وما هي عليه من سمات الدناءة والنقص وتنظروا الى ما انعم به عليكم من نعمة كائنة ما كانت فاذا وفيت النظر في ذلك حقه عرفتم حينئذ قدر نعمته عليكم فقمتم بشكرها . ومعرفتكم بقدر النعمة هو شكرها وهو مفتاح كل خير وسبب المزيد في كل^(٧) فلاح وير . قال ربنا عز وجل : « لئن شكرتم لازيدنكم^(٨) ». وقال تعالى : « فاذكروا الله لعلكم تفلحون^(٩) ». فلا شيء انفع للعبد عند مولاه من ذلك لانه الصراط المستقيم الذي تعد الشيطان به ليصرف عنه سالكيه ويصدهم عنه كما قال

(١) ا : ما || ٢) ف س : يسألوني ؛ ق : يطلبون || ٣) ف ق ر س : ولن
(٤) س : فقد || ٥) س : الاكابر || ٦) ف ق ر س : اليكم || ٧) ق : + حال
(٨) قرآن : ١٤ : ٧ || ٩) قرآن : ٧ : ٦٧ ||

تعالى اخبارا عنه : « لا تعدن لهم صراطك المستقيم » الى قوله : « ولا تجد اكثرهم شاكرين^(١) » . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « انظروا الى من هو اسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه اجدر الا تردروا نعمة الله عليكم » . ولا شك انكم تعلمون من نعم ربكم عليكم في دينكم ودنياكم ما لا تقدرון على احصائه . ومن جملتها بل من اعظمها كراهتكم لما انتم عليه من الاحوال المذكورة وذلك من نتائج الايمان لقوله صلى الله عليه وسلم : « من سرته حسنة وساءته سيئة فهو مؤمن » . وكم من شخص مبتلى باكثر من ذلك ثم لا يجد في قلبه كراهية بل استلذاذاً لذلك وفرحاً به .

وقد كنتم في ابتداء امركم فيما اظن كذلك^(٢) على هذه الحالة السيئة فرحمكم ربكم وانعم عليكم بان ابدلها لكم بما تحمدون عاقبته وتجدون منفعة ان شاء الله تعالى من غير حول منكم ولا قوة . فلتفرحوا بفضل ربكم عليكم فيستغرقكم^(٣) ذلك ويشغلكم^(٤) عن كثير مما انتم عليه وتستوجبون بذلك رضوان ربكم عليكم^(٥) . وقد اوحى الله عز وجل الى بعض انبيائه : ادرك^(٦) لطف الفطنة وخفي اللطف فاني احب ذلك فقال : يا رب وما لطف الفطنة وما خفي اللطف قال : لطف الفطنة هو ان وقعت عليك دابة فاعلم اني انا^(٧) اوقعتها عليك فسلني^(٨) رفعها عنك . واما خفي اللطف فهو ان وردت عليك فولة مسوسة فاعلم اني ذكرتك بها فاشكرني عليها . فلتتخذوا تلك الحالة المحمودة التي انعم بها ربكم عليكم عبرة وتشتغلوا بتربيتها^(٩) بالشكر عليها لربكم والاستزادة منها وتعتدوا ما انتم عليه من الجزع والهلوع والانقباض والضيق نعماً سابعة وحكما بالغة وتحسبوا ثوابها عند ربكم عز وجل . وقد حكى عن بعض المشايخ انه رأى شاباً بعد الموسم دخل مكة منقطعاً منكسراً محزوناً كما يكون المنقطعون فقال له ذلك الشيخ : انا حججت كذا وكذا مرة فهب لي هذه الحسرة التي انت فيها وأهب لك تلك الحاجات كلها . ولتتحققوا من ذلك انه صرف عنكم بسببها آفات

(15)

(١) قرآن : ٧ : ١٦-١٧ || (٢) ف ق ر س : - كذلك || (٣) ا : فيستغرقكم ؛ س :
فليستغرقكم || (٤) س : فليشغلكم || (٥) ف ق ر س : عنكم || (٦) ف ق س : + لي ||
(٧) ا : - انا || (٨) ر س : فتسألني ؛ خ : فسألني || (٩) ر : بتربيتها ||

مهلكة وصفات موبقة مثل الكبر والعجب وانواع من الغرور وكذلك كل ما يعرض عليكم^(١) مما يزعج نفوسكم ويؤلم قلوبكم من امثال هذا .
ورؤيتكم انكم اشرفتم على الهلاك هو عين سلامتكم وغنيمتكم عند العارفين المحققين اذ لو لم تروا ذلك كان مرضاً يجب عليكم علاجه . وقد قال رجل لحذيفة رضي الله عنه : اني اخاف ان اكون منافقا فقال : لو كنت منافقا ما خفت النفاق . واهم ما على المريد مراعاة هذه الخصلة وحرصه على ان تكون^(٢) فيه فبذلك يزكو عمله وينجح سعيه ويكون ذلك دليلاً على صحة مقصده وصدق ارادته . فكم من شخص متعبد بمجد عامل بظواهر الطاعات مجتنباً لظواهر السيئات وهو مع ذلك معجب مغتر متكبر فهو بجهد^(٣) وكده سالك سبيل طرده وبعده . وكم من شخص ترك الدنيا ورفضها ورد نفسه الى قدر يسير منها وفاسق من الفساق المنتهكين^(٤) اعلى منزلة منه عند ربه لان من اشهد البعد في القرب فهو ملطوف به في وجود الخوف فيرقى بذلك درجات عليا ، ومن اشهد القرب في البعد فهو محكور به في وجود الامن فيتردى بذلك الى دركات سفلى . وقد قال ابن عطاء : « ربما فتح لك^(٥) باب الطاعة وما فتح لك باب القبول وقضى عليك بالذنب فكان سبب الوصول » . وهو المعنى بقول بعضهم : رب ذنب ادخل صاحبه الجنة . فان^(٦) انضاف الى ذلك تفتنكم بخفايا^(٧) عيوبكم وما سترته النفس من هواها عليكم فذلك اعظم نعمة ومثل هذا مما يغتنمه الاكياس على السنة اعدائهم فكيف في مثل هذه الحالة .
وقولكم : ان في ذلك تكثيراً للحجة علي . فالحجة لربكم عليكم في كل حال سواء عرفتم ذلك او لم تعرفوه وحذا قيام الحجة الهولى على عبده فان رزقتم انابة واقلعاً عن بعض ذلك فنعمة جزيلة سواء كان في ذلك تعويض بما فيه حظ لكم او لم يكن لان المعوض المنتقل اليه لا يكون ابداً الا اخف وادنى من المنتقل عنه في هذا الحال .

فلتقتنموا ما بينها من التفاوت ولعل ذلك يكون تدريجاً للاقلاع التام .
فاذا عرفتم سر هذا لم تكثروا بشدة ولم تبالوا بكربة بل عددتموها نعماً كما ذكرناه .

(١) ف ق ر س : لكم || (٢) ا : يكون || (٣) ر : يجده || (٤) ف ق ر س :
المنتهكين || (٥) ف ق : عليك || (٦) ق : فاذا || (٧) ر س : لخفايا ||

(16) فان قلت : عدم الاكثراث بها وعدّها نعماً مما يخفف وقعها على القلب فيؤدي ذلك الى نقض ما اصلتم من ان كل ما نعص النفس وازعج القلب فهو افضل فقد ادى الى ترك الافضل بما ذكرتموه. ويؤدي ايضاً الى استحقال المعاصي والذنوب لفتور الخوف والحزن .

فالجواب عن الاول ان هذا التخفيف ها هنا محمود وهو ارجح بما ذكرته لما في وجوده من النفع ولما في عدمه من الضرر المتوقع . اما المنفعة في وجوده فلانه عامل في استخراج خفايا اللطف ودقائق النعم واستشعاره سابغ^(١) الفضل والكرم فيرقى بذلك الى مقامات من اليقين وكل ما ادى الى مثل هذا فلا يوازيه في الفضيلة شيء البتة . واما الضرر في عدمه فهو ان صاحبه اذا دام على ما هو به وشغل قلبه وعقله استضر^(٢) بذلك من احد وجهين : احدهما اداؤه له الى اليأس والقنوط وهما من اكبر الكبار والثاني^(٣) اداؤه له الى الاستيلاء الوسوسة عليه وقد يخل عقله بسببها . وحفظ العقل^(٤) وصورته عن عروض الوسوسة واجب لانه^(٥) عمدته في طريقه التي هو سالكها وما كان ولي قط ناقص العقل . وبمعنى ما ذكرناه يضمحل الحيال الثاني وهو انه يؤدي الى استحقال المعاصي والذنوب فان هذه الحالة تسرع به الى الاقلاع والتوبة ابلغ مما يسرع به الخوف والحزن عما ذكرناه مجردين^(٦) لانه يصحبه فيها مشاهدات تؤديه الى مقامات تقلعه عن هواه في اسرع وقت وذلك كمثل الحياء من ربه عز وجل لان الحياء صفة في العبد تتولد بين معرفته بقدر مولاه وعلو شأنه وعظيم سلطانه ومعرفته بخسة نفسه ومهانتها ونقصها وتقصيرها في طاعة مولاه . ولا شك ان استعظام المعصية من اجل حيايه من ربه اعلى واكبر من استعظامها من قبل خوفه منه لانه في حال خوفه ناظر الى نفسه وفوات حظها بالوقوع في المعصية وفي حال حيايه ناظر الى ربه باجلال وتعظيم محترزاً من ان يراه مرتكباً ما يكرهه منه . وقد قيل : كثير من يترك المعصية حذراً من عقوبته وقليل من يتركها^(٧) حياء من اطلاعه ورؤيته . وهذا هو وصف المراد وما ذكرتموه صفة المرید وبينهما عند العارفين بون بعيد .

(١) ف : سابق || (٢) ر : استضر || (٣) ١ : - اداؤه . . . والثاني || (٤) ر : بالعقل ||
(٥) ر : لان || (٦) ف ق ر س : مجردين عما ذكرناه || (٧) ر : يرتكبها ||

(17) وما ذكرناه ايضاً ادخل في وصف العبودية لانه في مقام مشاهدة الربوبية متأدباً بين يدي ربه عز وجل قاصراً نظره عليه والمتصف بالعبودية مكفي مقضي الخوائج بدليل قوله تعالى: «ليس الله بكاف عبده»^(١). فمن الله كافيته فهو لا محالة شافيته ومعافيه. على ان ما توهمه السائل من فتور الخوف لا يصح لان الخوف في هذا الموطن انما نشأ من معرفة العبد بنفسه وخذعها وشروورها ومن عرف نفسه حق المعرفة رأى انها اعدى العدو له لان دواعيها كلها مصروفة الى اقتحام ما يسخط مولاه عليه ويوجب له غضبه وعقابه وقد تتخذه فتوقعه في الشر من حيث الخير ولا يشعر بذلك وقد تعد به بالنصرة فتخلفه وتخذله اخرج ما يكون اليها وتحرص على هلاكه وخسارته^(٢) فاي^(٣) عدو اعدى له منها وقد اخبرنا بذلك ربنا عز وجل بابلغ وجوه الاخبار واشدها تأكيداً فقال تعالى: «ان النفس لامارة بالسوء»^(٤). فصفاها المرذولة لا يتصور ان ينفك عنها بشر الا برحمة من الله تعالى وعنايته^(٥) كما قال تعالى في الاستثناء: «الا ما رحم ربي»^(٦). فكيف يتوهم فتور الخوف مع هذا كله فلا وجه اذا لما ذكره السائل بل ربما زاد وتضاعف بسبب تريد المعرفة الحقيقية بالنفس لان ذلك من اعظم نعم الله تعالى على عبده وكثير من الناس قد فقد هذا فقد ثمرته التي ذكرناها فتكون النعمة سبباً في وجود النعمة من غير نسبة شيء من ذلك الى عمل العبد. وينضاف اليه ما ذكرناه فتضاعف الخيرات وتريد وقد قال العارفون: ان مقامات اليقين لا يؤبل بعضها بعضاً بل يؤيدها تأكيداً ورسوخاً. وهاتان الصفتان الجليلتان اعني الحياء والخوف اذا تحققتا في العبد حصل منها ميراث شريف وهو ان يقذف الحق سبحانه^(٧) في قلبه نورا ويكون من ادنى فوايده ان يتفطن العبد به^(٨) لدقائق عيوبه وخفايا آفاته ويكون له معيناً وناصر على الطاعة لمولاه عز وجل كما قال ابن عطاء: «النور جند القلب كما ان الظلمة جند النفس فاذا اراد الله^(٩) ان ينصر عبده امده بمجنود الانوار وقطع عنه مدد الظلم والاغيار». وذلك بان يتراءى له كأنه رقيب حاضر موكل به

(١) قرآن: ٣٩: ٣٧ || (٢) ف د س: - وخسارته || (٣) ا: واي || (٤) قرآن: ٥٣: ١٢ || (٥) ف د س: وعنايته || (٦) قرآن: ٥٣: ١٢ || (٧) ر: - عليه || (٨) ف ق د س: تعالى || (٩) ا: - به || (١٠) س: + تعالى ||

اعنى النور المذكور فمهما^(١) هم بفعل من الافعال فان كان طاعة سارع اليها بنشاط وبصيرة وحسن احتساب وان كان معصية لم يجد من نفسه اقتناعا عليها لانها مقهورة ماسورة فيتركها طيبة نفسه بذلك وان وقع فيها بعادة جارية او شهوة غالبية^(٢) لم يجد لمنالها لذة ولا خفة بل يستثقلها ويكرها ويتنقص بها . ومن فوائده ايضا معرفته بقدر نفسه فتتنفي عنه اخلاق التكبرين والمتجبرين فيما بينه وبين ربه وفيما بينه وبين عباده فيتصف بالتواضع والذلة والخضوع والخشوع والانقياد للحق والشفقة وكف الاذى واحتماله والنصيحة للمسلمين ومحبة الخير لهم وادخال المسرات عليهم وحسن الادب بين يدي مولاه عز وجل بان يستعظم من ربه كل نعمة ينيله اياها ويستقل من نفسه كل عمل يعمل له فلا يعجب به ولا يبدل^(٣) من حيث نظره الى نفسه ولا يرى لنفسه وسيلة الا فضل الله واحسانه ولا شفيعا الا كرمه وامتنانه ويكون سؤال المغفرة له^(٤) والغفر عنه اعلى طلبه كما قيل : العارف لا تسوهمته الا الى طلب المغفرة . وقال تعالى اخبارا عن رضي عنهم : « وكأين من نبي قُتِلَ^(٥) معه ربيون كثير فما وهنوا لما اصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله^(٦) يحب الصابرين^(٧) » . ثم قال^(٨) : « وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا^(٩) » . ويحكى عن ابن المبارك انه خرج يوما على اصحابه فقال : تجاسرت البارحة على الله تعالى فسألته الجنة . الى غير ذلك من محاسن احوالهم وسني خصالهم نفعتنا ربنا بمحبتهم .

فاذا كنتم متمكنين من هذه الحيات كما ذكرته لكم فلم تهملونها^(١٠) وتعملون في حرمان انفسكم منها وتقطعون زمانكم النفيس في مضادة قضاء ربكم وكراهية مراده منكم حتى يؤل الامر الى ما ذكرتم وقد قال ابن عطاء : « ما ترك من الجهل شيئا من اراد ان يحدث في الوقت غير ما اظهره الله فيه » .

وليكن لكم^(١١) مع ذلك ورد من الذكر يتضمن التبري من الحول والقوة

(١) ف س : فهمي || (٢) ف : خفية || (٣) إ ر : يذل || (٤) إ ر ق : - له || (٥) [كذا] || (٦) ق : - يحب الصابرين || (٧) قرآن : ٣ : ١٤٠ || (٨) ف ق : + تعالى || (٩) قرآن : ٣ : ١٤١ || (١٠) إ : حصلوها || (١١) إ : منكم ||

وكيفية من الاستغفار تمحوا عنكم اثار الكدورات^(١) التي تحملت في^(٢) بواطنكم واكثر مما نادى به نبي الله يونس عليه السلام ربه في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين^(٣) لقوله تعالى « فاستجبنا له ونجيناه من الغم » وكذلك ننجي المؤمنين^(٤) . قال بعض العلماء : كل من قال من المؤمنين اذا اصابه هم او استقبله هم مثل ما قال ذو النون فجاه الله^(٥) كما نجي ذا النون لقوله : « وكذلك ننجي المؤمنين » . هذا كله نظر فيما كان من احوالكم ذنباً^(٦) ومعصية .

(19) واما العيوب التي اشترمت اليها من عدم سكون النفس عند الابتلاء وجزعها من توقع الشدايد والمولات واضرابها وعدم صبرها فذلك من العيوب المطبوع عليها الآدمي والمركوزة في جبلته وليس ذلك بدموم مطلقا بل ربما كان محمودا في بعض الاحوال لان العبد يشاهد في ذلك ضعفه وعجزه وذله وفقره وفاقتة . وقد قال ابن عطاء : « خير اوقاتك وقت تشهد فيه وجود فاقتك وترد الى وجود ذلتك » . وقال ايضا : « ورود الفاقات اعياد المريدين » وربما وجدوا من المرید في الفاقات ما لا يجدونه في الصوم والصلاة . وقد يتبلى الحق تعالى بذلك بعض الخواص . يحكى عن ابي عثمان الخيري انه كان عند ابي حفص استاذہ فمد يده الى زبيبة فاخذ ابو حفص على حلقه واسترده^(٧) منه فلما سكن ابو حفص قال له ابو عثمان يا استاذ انا اعلم انه ليس للدنيا عندك خطر فكيف ضايقتني^(٨) في زبيبة فقال ابو حفص : من ذا يثق بقلب لا يملكه صاحبه . وقال بعضهم : كنت مع الخواص في سفر فقلنا تحت شجرة فجاء اسد فربض بقربنا فقرعت فرعا شديدا وعلوت الشجرة فقعدت على غصن الى الصباح من خوف الاسد وقام الخواص ولم يحفل به فلما كان الليلة الثانية تزلنا في مسجد فنام الخواص فوق علي وجهه بقعة فضج فقلت : ان في هذا لعجبا . لم تحتشم البارحة من الاسد وجزعت الليلة من البقة . فقال ان البارحة كنت ماخوذا عني واليلة

(١) ف ق : الكدورات ؛ ف ط : قيل الواو ميسورة في نسخة الشيخ || (٢) ف ق س : - في || (٣) قرآن : ٢١ : ٨٧ || (٤) قرآن : ٢١ : ٨٨ || (٥) ف ق س : - الله || (٦) ف ق : ذنب || (٧) س : واستردها ؛ ف ط : قيل « واسترده » في نسخة الشيخ بالتذكير || (٨) س ط : عسى « خاتفتني » ||

انا مردود علي فلماذا جزعت. وقال سهل بن عبدالله رضي الله عنه : ان الله تعالى يلقي على الخصوص الفاقة ويحوجهم الى الخلق بالطمع فيهم ويلقي في قلوب الخلق المنع لهم يحرمهم ما في ايديهم ليردهم اليه فاذا رجعوا اليه آيسين منقادين رزقهم من حيث لا يحتسبون. ويحكى ان رجلاً رأى بعض العارفين ممن كان يشير الى التوحيد وقطع الاسباب والاستغناء بالله تعالى عن غيره على باب نصراني يسأله شيئاً وقد بلغت به الفاقة والحاجة كل مبلغ فقال له في ذلك فانشأ يقول :

إِذَا كُنَّا بِهِ تُهَنَّا دَلَالًا عَلَى كُلِّ الْمَوَالِي وَالْعِيدِ
وَلَكِنَّا إِذَا عُذْنَا إِلَيْنَا يُعْطَلُ ذِلَّتْنَا ذِلَّ الْيُهودِ

(20) وانما المذموم من ذلك استتباع النفس للقلب وغلبتها عليه بطبعها لاجل ضعف اليقين فيرجع حاصله الى ما تقدم في قسم الذنوب .

فلتشتغلوا بالمعاملات المتقدمة وليكن لكم عند نزول شيء من ذلك والمأمة بكم وغلبته عليكم تحقق بصفات العبودية وابتهاال وتضرع الى ربكم عز وجل بالدعاء والنداء فلتنادوه^(١) من بساط الفقر : يا غني من الفقير غيرك . ومن بساط الضعف : يا قوي من للضعيف غيرك . ومن بساط العجز : يا قادر من للعاجز غيرك . ومن بساط الذل : يا عزيز من للذليل غيرك . فقد قال بعض العارفين : من لازم ذلك كانت الاجابة طوع يده^(٢) . وقال ابن عطاء : « تحقق باوصافك يدك باوصافه^(٣) . تحقق بضعفك يدك بقوته » .

وعليكم بتقوية اليقين واستعينوا على ذلك بان تواظبوا على النظر في علوم الصوفية وتجعلوا ذلك آكد اشغالكم ولا تقدموا على ذلك الا فرضاً واجباً ولا تلتفتوا الى من يصدكم عنها او يقدر لكم فيها حلالاً او مقالاً او^(٤) تصريحاً او تلويحاً . فقيح بالعاقل اللبيب ان يدخل في امر ولا ينصره فضلاً عن ان يصرفه عنه صارف كما^(٥) ذكرناه .

وقد كنت ذكرت لكم في الكتاب المتقدم ذكره ما يقرأ من كتب القوم وان المقدم^(٦) عليها من كل وجه هو كتاب الشيخ ابي طالب . فليكن

(١) ف ق س : فتنادوه || (٢) [انظر شرح الحكم ج ٢ ص ١٤] || (٣) ف ق ر س : + تحقق بذلك يدك بعزه . تحقق بعجزك يدك بقدرته || (٤) ف ر س : - او || (٥) ف ر س : بما || (٦) ف ق س : المتقدم ||

حرصكم على تحصيل هذا الكتاب والنظر فيه كمثل^(١) حرصكم على تحصيل ما يؤيل علمكم ويهري. موضحكم فهو هو لو عقلتم فهو قوت القلوب والموصل الى كل غرض مطلوب وخذوا فيما يغز لكم من اموركم وتضييق بسببه^(٢) صدوركم مع شخص موقن صحيح الحال ولا اعلم من اخذ بحظ وافر من هاذين الوصفين في هذا الزمان الا سيدي سليمان^(٣) بارك الله له فخذوا عنه ما ينفعكم في مواجيد قلوبكم ويحفظ به عليكم حالكم مع ربكم .

وليكن لكم كيفية من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقد رأيت بعض العارفين اشار الى ان لها تأثيراً في تقوية اليقين . فلتكثروا من ذلك . فهذا ما رأيناه لايقا بكم في ازالة علمكم وبر. مرضكم ان عملتم به^(٤) وإن^(٥) لم تعملوا^(٦) به ولم تتدارككم جذبة من جذبات الرحمن توقفكم على الغرض المطلوب من غير سبب ظاهر وعمرتم الف سنة في تحصيل ما رغبتم مجتهدين في الوصول الى ما طلبتم لا اظن انكم تصلون الى ذلك ابداً بل لم تريدوا بذلك الا بعداً. فاذا استوفيتم جميع هذه المعاملات واستراحت قلوبكم من المشوشات فقد تعرضتم بذلك لمهاب الرحمات .

ثم عليكم ان تستديروا هذه المعاملات في باقي عمركم . وجميع ما ذكرناه في هذه النبذة نبهناكم فيه على منهج قريب في السلوك يفضي الى الغرض المقصود بتوفيق ربنا عز وجل . اما كونه قريباً فلانه سبيل روحاني لا عمل للجوارح فيه الا بحسب التبعية ولا مشقة فيه على النفس^(٧) فتضييق منه . فكان قريباً من هذا الوجه . واما افضاؤه الى المقصود قطعاً فلانه محض تعلق بالله عز وجل ونظر اليه وعكوف بالهم عليه على سبيل الدوام وفي هذا من قرة العين ما لا يقدر قدره وهذا هو ابتداء الوصول الذي يشير اليه الصوفية . فاذا استمر عليه تحقق به . وقد قال سهل بن عبدالله : العبد لا بد له من مولاه على كل حال واحسن حاله ان يرجع اليه في كل شيء . اذا عصي يقول : يا رب استر علي .

(١) ر : كمثل || (٢) ق : به || (٣) ط : هو اليازغي رحمه الله ؛ ف ط : « هو اليازغي رحمه الله » . كذا بخط سيدي يحيى السراج في طرة الأصل الذي عليه خط المؤلف . وسيدي سليمان هذا هو الذي كان بمومة العيون وهو غير سيدي سليمان بن عمر رضي الله عنهم اجمعين || (٤) ل : علمتم || (٥) ف د س : فان || (٦) ل : تعلموا || (٧) ر : النفوس ||

فاذا فرغ من المعصية قال^(١) : يا رب تب عليّ . فاذا تاب قال : يا رب ارزقني العصمة . فاذا عمل قال : يا رب تقبل مني . وقال بعض العارفين في معنى قوله صلى الله عليه وسلم « يتسروا ولا تسروا » قال : معناه دلوهم على الله ولا تدلوهم على غيره فان من ذلك على الدنيا فقد غرك^(٢) ومن ذلك على الاعمال فقد اتعبك ومن ذلك على الله فقد نصحبك .

ولا يصح^(٣) سلوك هذا الطريق الا لمن كان له قلب حي بالايان وعلامة ذلك ان يكون يقظانا منتبها متأثرا^(٤) بالطوارق والعوارض الواردة عليه من جهة الدين قبضا وبسطا . اما من مات قلبه حتى لا يتأثر بشيء من ذلك ويكون غريقا في شهواته قرير العين بسيء حالاته فحرام عليه ان ينظر في هذا كله لانه لا يزيد معرفة ذلك كله^(٥) الا شرا ولا النظر فيه الا ضللا وخسرا^(٦) فليجتنبه اجتنابه للسم القاتل بل يشتغل بما ورد في الكتاب والسنة واقاويل العلماء من التحذير عن ارتكاب المعاصي ويستحضر في عقله ما ورد في ذلك من الاحكام والعقوبات في الدارين فلا دواء له الا ذلك .

ولولا ما رايتكم بخلاف هذا الوصف المذموم ما وسعني ان اكتب من ذلك حرفا . فاعتمدوا على ذلك واعملوا به فهو سبب مبلغ ان شاء الله^(٧) ربنا^(٨) عز وجل : « والله غالب على امره ؛ ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده »^(٩) . واليه يرجع الامر كله فاعبدوه وتوكل عليه ومن يتوكل على الله فهو حسبه .

(١) ف: يقول || (٢) ر: غشك؛ س: خ: غرك || (٣) ف: ق: يصلح || (٤) ف: - متأثرا || (٥) ف: ر: - كله || (٦) ف: وخسرانا || (٧) ف: ر: - الله || (٨) س: - ربنا || (٩) قرآن: ١٢: ٢١؛ ٣: ١٥٤ ||

[الرسالة الثالثة]

كتاب يتضمن بيان التقليد والبدعة وما
اشتملا عليه من القبائح^(١) والمفاسد

اسلم عليكم واعرفكم بوصول كتابكم الينا تعلمون فيه بوصول جوابنا
اليكم وانه وقع منكم موقعا اقتضاه حسن ظنكم وسلامة اعتقادكم وطلبتم
منا فيه بيان التقليد والبدعة اللذين اشرت اليهما في الجواب المذكور وان اكتب
اليكم نبذا في ذلك .

فاعلم ان هذين المعنيين قد ورد الشرع بدمها وعيب المتصف بها .
اما التقليد فهو نوع من انواع البدع التي يأتي ذكرها وهي^(٢) عبارة عن
اتباع الغير من غير دليل ولا حجة كمن يقلد شخصا لعظم محله عنده او^(٣) امة
من الناس لكثرتهم او قدم^(٤) زمانهم . وقد عاب الحق تعالى ذلك على طوائف
من الكفرة في آي كثيرة من القرآن فقال تعالى : « وقالوا لولا نزل هذا القرآن على
رجل من القرينتين عظيم »^(٥) - اشاروا بذلك الى عظيمي القرينتين الوليد بن
المغيرة بمكة ومسعود بن عمر بالطائف واستبعدوا نبوة العظيم القدر حقا واتخذوه
هزوا لكونه يتيم ابي طالب كما قال تعالى : « واذا رآك الذين كفروا ان
يتخذونك الا هزوا »^(٦) . ولما اقترح كفار قريش على نبينا عليه السلام الايات
حين دعاهم الى دين الحق طلبوا منه ان يجي لهم قصي بن كلاب عظيما من عظمائهم
فيسألونه عما جاء به النبي عليه السلام ويقلدونه ويرجعون اليه . ولما حضرت
ابا طالب الوفاة وعنده نفر من قريش فيهم ابو جهل جاءه النبي عليه^(٧) السلام
فدعاه الى التوحيد فقال له اوليك النفر : يا ابا طالب اترغب عن ملة عبد المطلب
فعاد له النبي صلى الله عليه وسلم بالنصيحة وعادوا^(٨) له بمقاتلتهم فكان آخر ما

(١) س : المقابح || (٢) ف ق س : وهو || (٣) ف : و || (٤) س : لقدم ||
(٥) قرآن : ٤٣ : ٣٠ || (٦) قرآن : ٢١ : ٢٧ || (٧) ف ق : + الصلاة || (٨) ف : ع :
وعادوا ||

(24) تكلم به ان قال هو على ملة عبد المطلب فتزلت هذه الآية : « انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء »^(١) (الآية) وهذا كله تقليد بمجرد التعظيم . وقال تعالى مخبرا عنهم : « انا وجدنا آباءنا على امة »^(٢) . لانهم كانوا يعظمون اباؤهم وربما حلفوا بهم . وقال تعالى مخبرا عن قوم صالح عليه السلام : « ابشرا منا واحدا نتبعه »^(٣) . فانكروا اتباعهم لواحد . ودليل ذلك انه لو بعث اليهم عدد منهم لاحتمل اتباعهم لهم . وهذا تقليد بمجرد الكثرة وقال تعالى مخبرا عن فرعون وقوم نوح عليه^(٤) السلام : « ما سمعنا بهذا في آباينا الاولين »^(٥) . فمقتضى ذلك انه لو بلغهم عن اسلافهم ومتقدمي آبايهم ايمان بنبوة نبيهم لقلدوهم في ذلك واتبعوهم عليهم . وهذا تقليد بمجرد قدم الزمان . ولم يعذر الحق تعالى سفلة الكفار في تقليدهم لرؤسايهم واضلال رؤسايهم لهم بل جمعهم معهم في الضلال وجعلهم مشتركين في العذاب والنكال . وقد شبههم الحق تعالى لفرط جهالتهم وشدة غباوتهم بالحر والانعام وحكمم بافلاسهم عن ثمرات العقول والافهام .

واعلم ان هذه الصفة الذميمة قد استطار في هذا الزمان شررها وعم ضررها فتري المتفقه النقي اذا قرع سمعه شيء من علوم التحقيق او علم من اعلام اهل التصديق يلوي خده ويقطب وجهه ويقول لفرط غباوته : لو كان هذا حقا لنص عليه فلان ولتداولته القرون والازمان . وتري المتصوف الجاهل اذا ذكر عنده مشكلة من مسايل الاحكام ومعالم الحلال والحرام يتنكر جليسه ويفتر بتزويده وتلبيسه ويقول لشدة جهالته : هذه ظواهر ورسوم ومخاطبات للعموم وقد كان سيدي فلان لا يقرأ ولا يكتب ولا ينتسب الى مذهب . وتري الفاجر العيار من ذوي الكباير والاصرار يقتدى بهفوات القدماء وزلات العلماء ويعتد ذلك دينا متينا وحقا مبينا . وقد ينتهي الجهل باقوام الى ان لا يروا لاحد فضلا على من قلده من ايتهم ويستحقرون بذل مهجهم^(٦) في محاماتهم ونصرتهم . وامثال هؤلاء كثير ولا حاجة الى تكثير الامثلة . والمقصود ان

(١) قرآن : ٢٨ : ٥٦ ؛ ف ق ر س : - ولكن الله يهدي من يشاء || ٢) قرآن : ٢٢ : ٤٣ || ٣) قرآن : ٢٤ : ٥٤ || ٤) س : عليها || ٥) قرآن : ٢٨ : ٣٦ || ٦) ق : مهجهم ||

تعلم ان مجالسة امثال^(١) هؤلاء تبلى القلوب وتبعد^(٢) عن الغرض المطلوب ولذلك وقع تحذيرنا اياكم فيه فيما تقدم .

واعلم ان كل مسألة مطلوب^(٣) فيها اصابة ما في نفس الامر وله مندوحة عن التقليد فيها بان ينظر الى^(٤) وجه الدليل المنصوب عليها اما على^(٥) جهة الوجوب كما سائل الاعتقادات او على غير جهة الوجوب كغيرها من المسائل . (25)
فالتقليد في ذلك مذموم سواء اتفقت اصابته ام^(٦) لم تتفق . فلا يدخل في هذا تقليد العامة للمجتهدين في المسائل الفقهية الفرعية لان المطلوب فيها اصابة ما غلب على ظن المجتهد ولا سبيل للعامي الى هذا الا بالتقليد . ولا يدخل فيه ايضا تقليد من يحتاج الى فن من فنون العلم لاربابه وان كان المطلوب فيه اصابة ما في نفس الامر اذ لا مندوحة له عن التقليد فيه كعلم التفسير والحديث والتاريخ والنحو واللغة والطب الى غير ذلك . فالتقليد^(٧) في نفسه مذموم لا ينبغي الاعتماد عليه الا عند الضرورة . الا ترى ان الابله البالغ في البله يسهه من التقليد في اعتقاداته ما لا يسع غيره اذا وافق الصواب . والله عز وجل اعلم .
واما البدعة فقد ورد في ذمها آيات كثيرة واخبار . قال الله عز وجل :
« ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء »^(٨) . قال اهل التفسير : هم اهل الاهواء والبدع . وقال تعالى : « وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم »^(٩) اي عالمين بضلاتهم فيما احدثوا من التفرق والاختلاف طلبا للبغي . وقال تعالى : « شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا »^(١٠) - يعني حسنه وزينته . الى غير ذلك من الآيات^(١١) . وحيث ما ورد في القرآن ذم اتبباع الهوى واعتقاد الباطل والنهي عنها فالاشارة فيه الى ما ذكرناه . وقال النبي^(١٢) صلى الله عليه وسلم : من احدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد . وقال عليه الصلاة والسلام : لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به . وقال عليه السلام : شر الامور محدثاتها . وكل بدعة ضلالة .

(١) - امثال || ٢) ف ق س : وتبعد || ٣) ر : المطلوب || ٤) ف ر
س : في || ٥) م : من || ٦) ر : او || ٧) س : وحاصل الأمران التقليد ||
٨) قرآن : ٦ : ١٦٠ || ٩) قرآن : ٤٢ : ١٣ || ١٠) قرآن : ٦ : ١١٢ || ١١) : الآفات ||
١٢) ر : عليه الصلاة والسلام ||

وقال النبي^(١) عليه السلام : ان بني اسرائيل افتقرت^(٢) على اثنتين^(٣) وسبعين ملة وتفتقر امتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة - قالوا : وما^(٤) هي يا رسول الله - قال : ما انا عليه واصحابي . وفي رواية : ثنتان وسبعون^(٥) في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وانه سيخرج في امتي اقوام تجارى بهم تلك الاهواء . كما يتجارى الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل الا دخله . وقال رجل لابن عباس اوصني فقال له : اتبع ولا تبتدع . وقال ابن مسعود : اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم . وقال ايضا : من كان مستنا فليستن بمن قد مات اوليك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا خير هذه الامة ابرها قلوبا واعمقا علما واقلها تكالفا قوم اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ونقل دينه فتشبهوا باخلاقهم وطرايفهم فهم كانوا على الهدى المستقيم . وقال شريح : ان السنة قد سبقت قياسكم فاتبع ولا تبتدع فانك لن تضل ما اخذت بالاثر . وقال الشعبي : انما الرأي بمنزلة الميتة ان احتجت اليها اكلتها . وسأل رجل مالكا عن مسئلة فقال له : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا فقال الرجل ارأيت فقال مالك فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم . وقال سفيان الثوري : البدعة احب الى ابليس من المعصية . المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها . والاختبار والاثار في هذا المعنى كثيرة . والبدعة عبارة عما احدث على خلاف الحق المتلقى^(٦) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم او عمل او حال بنوع شبهة او استحسان وجعل ذلك دينا قويا وصراطا مستقيما وتعدد اصنافها يطول ولكننا نذكر هنا نبذة يستغني بها عن^(٧) تطويل^(٨) الكلام فيما لا فائدة فيه فنقول :

ان الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى جميع الانام وهاديا لهم الى دار السلام وكانوا اذ ذاك في جاهلية جهلاء وضلالة ظلماء مشتهة^(٩) آراؤهم^(١٠) مفترقة^(١١) اهاؤهم لم تامر احلامهم الفاخرة الا باهمال النظر في مسالك

(١) م : صلعم || (٢) ف ق س : تفرقت || (٣) ا : اثنتين || (٤) ف ق ر س : من || (٥) ا : وسبعين || (٦) ق : المتلقى || (٧) ا : عن || (٨) ا : طول || (٩) ف ر س : مشتهة || (١٠) ر : اباؤهم || (١١) ف ق س : متفرقة ||

العبر ولم تهدم ألبابهم الوافرة الا الى عبادة حجر وشمس وقر . فنّ الله تعالى عليهم بان بعث فيهم رسولا من انفسهم وازكاهم وانفسهم . حلّاه باكل الصفات واحسن الاخلاق ووفاه من مواهبه ومنحه نفايس الاعلاق فلا جرم كان في ذاته وصفاته آية باهرة وحجة قاهرة فتخمدت نيران الضلالات^(١) بطلوع انواره وامحت رسوم الجبال^(٢) بظهور اثاره وزال الاختلاف وحصل الائتلاف وتواخى المومنون في الدين وتصافوا في طاعة رب العالمين وباعوا انفسهم لما اكها ومعتقها وقنعوا من الدنيا ببلغها وعلقها واستبشروا ببيعة الجليل وقالوا: ربنا^(٣) البيع لا نقيلا ولا نستقيل . واعتدوا صحبة^(٤) رسوله صلى الله عليه وسلم انفس الذخاير واقوى الاعتاد وفدوه من محبتهم له بمهج النفوس وقطع الاكباد وآثروه بالسبد واللبد وهجروا في مرضاته الاهل والولد وبايعوه على الموت الاحمر وحازوا بمدحه: « ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله »^(٥) . كل شرف باذخ ومفخر — الى غير ذلك من محاسن افعالهم واحوالهم .

(27) وجميع ما ذكرناه شهدت به نصوص الكتاب ونقله اليها الثقات من اولي الالباب . وحاصل ذلك انهم اتفقوا على اقامة العبودية لربهم وكانوا يدا واحدة في اعلاء كلمة الله تعالى بنصرهم وذبيهم اذ لم يجمعهم الله تعالى على شريعة واحدة الا ليألف بعضهم بعضاً به وفيه فيكونوا كشخص واحد كما قال تعالى : « انما المومنون اخوة »^(٦) . وقال : « والمومنون والمومنات بعضهم اولياء بعض »^(٧) . ولذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم بلزوم الجماعة ونهى عن خلع اليد عن الطاعة فقال في الحديث الصحيح : من رأى من اميره شيئا يكرهه فليصبر فانه ليس احد يفارق الجماعة شهرا فيموت الامات ميتة جاهلية . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره : وانا آمركم بالجمعة امرني ربي بالجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد في سبيل الله وانه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه الا ان يراجع ومن دعا بدعوى الجاهلية فهو من جشي جهنم . واراد بقوله خلع ربقة الاسلام من عنقه اي فارق عقد الاسلام بترك السنة واتباع البدعة . وقال الشعبي : خرج ناس من اهل الكوفة الى الجبانة يتعبدون واتخذوا مسجدا وبنوا بنيانا فاتاهم ابن مسعود

(١) ف : الضلالة || (٢) س : الحبال || (٣) ف ق ر س : ربح || (٤) ر : بصحبة || (٥) قرآن : ٤٨ : ١٠ || (٦) قرآن : ٤٩ : ١٠ || (٧) قرآن : ٩ : ٧٢ ||

فقالوا : مرجبا بك يا ابا عبد الرحمن لقد سررنا ان نرورنا قال^(١) : ما اتيتكم زائرا ولست بالذي اترك حتي يهدم^(٢) مسجد الجبان انكم لاهدى من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ارايتم لو ان الناس صنعوا كما صنعتم من كان يجاهد العدو ومن كان يأمر بالمعروف وينهي عن المنكر ومن كان يقيم الحدود ارجعوا وتعلموا^(٣) ممن هو اعلم منكم وعلموا من انتم اعلم منه . قال واسترجع فما برح حتي قلع ابنتهم وردهم .

فلما قبض الله تعالى نبيه^(٤) عليه السلام الى رضوانه وبوآه مبرأ انعامه واحسانه خلفه في امته الخلفاء الراشدون الموفقون المسددون فجروا في ذلك على سنته وناضلوا عن دينه وسنته واستضاءوا بانواره الباهرة وآياته الزاهرة فبقي الحال على نحو ما كان عليه مدة بقايتهم الى ان استأثر الله تعالى بهم . فلما ان^(٥) انتقضت دولة الاحسان والعدل وذهب القرن الموصوف بالخير والفضل خبت^(٦) انوار اليقين بعد ظهورها وانتشارها وانتعشت صفات النفوس الامارة لاستعلايتها واستكبارها وحدثت الاهواء والبدع وانصدع من شمل الدين ما انصدع ووقع الاختلاف والفرقة وتباينت مذاهب كل طائفة وفرقة واشتغلوا بالتبديع والتجهيل ودانوا بالكفر والتضليل وحادوا عن سواء السبيل فتقاطعوا وتدابروا وتباغضوا وتنافروا وتحاسدوا وتناكروا حتى آلت بهم^(٧) هذه الفضائح الى هتك الحرمات واراقة الدماء وقادتهم هذه القبائح الى ابداء العورات باللقاء جلابيب الحياء فباعوا دينهم بعوض^(٨) يسير وتعرضوا لمساخط من اليه المصير^(٩) . ثم انتهى الامر الينا على هذا القياس ونفذ القدر علينا^(١٠) بتجرع هذا الكاس . « فانا لله وانا اليه راجعون »^(١١) . وقد روي عن نبينا صلى الله عليه وسلم انه قال : انا امانة لاصحابي فاذا ذهب^(١٢) اتى اصحابي ما يوفدون واصحابي امانة لامتي فاذا ذهب^(١٣) اتى امتي ما يوعدون او كما قال صلى الله عليه وسلم^(١٤) . وهذه ازمة الفتن التي وصفها النبي عليه الصلاة والسلام وامر فيها بالانفراد والاعتزال عن الانام .

(١) ق : فقال || (٢) ا : يهدم || (٣) ف ق ر س : فتعلموا || (٤) س : صلعم || (٥) س : ان || (٦) ا : خفت || (٧) ا ق : بينهم || (٨) ف س : بعرض || (٩) ر : - فباعوا . . . المصير || (١٠) س ج : الينا || (١١) قرآن : ٣ : ١٥١ || (١٢) ا : اتى امتي ما يوعدون || (١٣) [كذا] ||

ونحن ذاكرون ها هنا شيئا من احاديث الفتن ذات البلايا والحن تهركا
 بالاحاديث النبوية وتذكروا بالمعجزة الباهرة في وقوع ما انذربه من الامور
 الغيبية. فقد قال رسول الله^(١) صلى الله عليه وسلم: كيف بكم وبزمان يغربل
 فيه الناس غربلة ثم تبقى حثالة من الناس قد مرجت عهودهم واماناتهم واختلفوا
 فكانوا هكذا - وشبك بين اصابعه - قالوا كيف بنا يا رسول الله . قال :
 تأخذون ما تعرفون وتذرون ما تشكرون وتقبلون على امر خاصتكم وتذرون
 امر عامتكم - وقال صلى الله عليه وسلم في حديث عبدالله بن مسعود :
 كيف انتم اذا لبستكم فتنة فتتخذ سنة يوافيها الصغير ويهوم فيها الكبير
 واذا ترك منها شيء قالوا تركت سنة - قالوا: ومتى ذلك يا رسول الله قال^(٢) :
 اذا كثر قراؤكم وقل علماءكم وكثر امراؤكم^(٣) وقل امناؤكم والتمست الدنيا
 بعمل الآخرة وتفقها لغير الله . قال عبدالله بن مسعود : فاصبنا فيها . وقال
 صلى الله عليه وسلم في معنى قوله تعالى « عليكم انفسكم »^(٤) : ايتمروا
 بالمعروف وانهاوا عن المنكر حتى اذا رايتم شحا مطاعا وهوى متبعيا ودنيا
 موثرة واعجاب كل ذي راى برايه فعليك بنفسك ودع العوام فان من ورايكم
 ايام الصبر الصبر فيها مثل قبض على الجمر للعامل فيها^(٥) اجر خمسين رجلا يعملون
 مثل عمله - قيل يا رسول الله اجر خمسين منهم قال : اجر خمسين منكم -
 وقال صلى الله عليه وسلم : باددوا بالاعمال فتنا كتقطع الليل المظلم يصبح
 الرجل مومنا ويمسي كافرا ويمسي مومنا^(٦) ويصبح كافرا يبيع دينه بعرض من
 الدنيا . قال الحسن : معنى هذا يصبح محرما لدم اخيه وماله وعرضه فيمسي
 مستحلا لذلك . وقال صلى الله عليه وسلم^(٧) : انكم في زمان من ترك فيه^(٨)
 عشر ما امر به هلك ثم يأتي زمان من عمل فيه بعشر ما امر به نجا وان من
 ورايكم ايام الصبر الصبر فيه كالقبض على الجمر وان العبادة في المهرج كهجرة
 الي . وقال ابن عدي : دخلنا على انس بن مالك فشكونا اليه ما نلقى من
 الحجاج فقال ما من عام الا الذي بعده اشر منه حتى تلقوا ربكم . سمعت
 هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي حديث حذيفة : حدثنا رسول

(١) ١ : - رسول الله || (٢) ق : قالوا || (٣) اموالكم || (٤) قرآن : ٥ : ١٠٤ ||
 (٥) س خ : ايام الصبر فيها || (٦) ١ : كافرا || (٧) ١ : - وسلم || (٨) ١ ف د س : - فيه ||

الله صلى الله عليه وسلم حديثين قد رأيت أحدهما وأنا انتظر الآخر . حدثنا ان الامانة تزل في جذر قلوب الرجال وتزل القرآن فقرأوا من القرآن وعملوا من السنة ثم حدثنا عن رفعها قال ترفع الامانة فينام الرجل ثم يستيقظ وقد رفعت الامانة من قلبه ويبقى أثرها كالكوكب^(١) او كالجل كجبر دحرجته على رجلك فهو يرى ان فيه شيئاً وليس فيه شيء . وترفع الامانة حتى يقال ان في بني فلان اميناً^(٢) وان كان في بني فلان رجلاً اميناً . ولقد رأيتني حيناً وما ابالي ايكم اباع لين كان مسلماً ليردنه عليّ اسلامه ولين كان معاهدا ليردنه عليّ ساعيه . فاما اليوم فاني لم اكن لاباع منكم الا فلانا وفلانا . وفي بعض روايات هذا الحديث : ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر^(٣) الوكت ثم ينام النومة فتقبض فيبقى أثرها مثل أثر الملج كجبر دحرجته على رجلك فنفظ قتره منتبراً وليس فيه شيء . ويصبح الناس يتبايعون ولا يكاد احد يودي الامانة ويقال للرجل ما اعقله وما اظرفه وما اجلده ، وما في قلبه مثقال حبة خردل من الايمان^(٤) . وفي حديث ايضاً : كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يدركني . فقلت يا رسول الله : انا كنا في جاهلية وشر فجهنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم - قلت هل بعد ذلك^(٥) الشر من خير قال نعم وفيه دخن - قلت وما دخنه قال قوم يهدون بنجر هدى تعرف منهم^(٦) وتنكر قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعاة على ابواب جهنم من اجابهم اليها قذفوه فيها - قلت يا رسول الله صفهم لنا قال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا قلت فما^(٧) تلمرني ان ادركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم قلت فان لم تكن لهم جماعة ولا امام قال فاعتزل تلك الفرق كلها ولو ان تعض باصل شجرة حتى يدركك الموت وانت على ذلك . وعن اسامة بن زيد : اشرف رسول الله صلى الله عليه وسلم على اطعم من اطام المدينة فقال هل ترون ما ارى قالوا لا قال فاني ارى الفتن تقع في^(٨) خلال بيوتكم كقوع

(30)

(١) الخ : كالوكد ف : كالوكت ؛ ط : في المنتسخ منه « كالكوكب » ولا اخاله إلا سهواً فإن التي في الحديث كما في الاصل هنا ؛ س خ : كالوكت || (٢) ل : أمين ||
(٣) ل : - اثر || (٤) س : ايمان || (٥) س : هذا || (٦) ل ق : منكم || (٧) ر : -
فما || (٨) ر س : - في ||

القطر. وقال صلى الله عليه وسلم: إنها ستكون فتن الأثم تكون فتن^(١) النائم فيها خير من اليقظان واليقظان فيها خير من القاعد والقاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي. من تشرف لها تستشرفه فمن وجد ملجأ أو معاذاً فليعذ به. وقال صلى الله عليه وسلم: يوشك أن يكون خير مال المسلم الغنم يتبع بها شرف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن - فانظر هذا مع ما قدمناه عن ابن مسعود مع أولئك النفر المعتزلين يظهر لك التفاوت بين الازمنة. وقد قال ابن مسعود في زمانه ذهب صفو الدنيا وبقي الكدر. والموت اليوم تحفة لكل مسلم. واحاديث الفتن أكثر من هذا.

وقد روى في بعض الاخبار: يأتي على الناس زمان يضلون دينهم فلا يعرفونه يصبح الرجل على دين ويمسي على دين يضل من امره على غير يقين تسلب عقول أكثر أهل ذلك الزمان فاول ما يرفع منهم الخشوع ثم الامانة ثم الورع. وقيل لابن المبارك: ايظهر بعد المائتين عدل فقال تذاكرنا ذلك عند صناد بن سلمة فغضب وقال: ان استطعت ان تموت بعد المائتين فت فانه يحدث في ذلك الزمان امراء فجرة ووزراء ظلمة وامناء خونة وقراء فسقة حديثهم في ما بينهم التلاوم يسمون عند الله الانتان.

فاذا كان هذا في زمانهم فما ظنك بزماننا هذا. فحق على العاقل اللبيب في هذا الزمان الغريب ان ينصح لنفسه ويفر عن ابناء جنسه ويرتاد فيه قرين صدق وخدين حق سالك^(٢) مسلك السلف الصالح تارك^(٣) لما خالف المنهج الواضح فيقتص أثره ويتبع سيره فان الله تعالى لم يخل زمانا من الازمنة عن قايم بالدين حجة على الملحد ينش الله تعالى بهم حقوقه ويهدي بهم طريقه. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: لا تزال طائفة من امتي على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي امر الله وقال علي رضي الله عنه في حديث كميل بن زياد الطويل حين تكلم في العلم والعلماء فقال في آخره: اللهم لا تتحلوا^(٤) الارض

(١) س: انها ستكون فتن النائم؛ خ: فتن الأثم تكون فتن النائم || (٢) س: سالكا || (٣) إ: س: تاركا || (٤) ف: تتحلوا. كذا؛ ط: قيل كذا في النسخة التي عليها خط المؤلف غير معني به. والصواب «لا تتحلر»؛ س: لا تتحلر الأرض؛ خ: ارضك؛ ق: تتخلي ||

(31) من قايم لك فيها بحجتك اما ظاهرا مشهورا واما خافيا مغمورا ليلا تبطل حجج الله وبيناته . وكم واين اوليك هم الاقلون عددا الاعظمون قدرا بهم يحفظ الله حججه حتى يودعوها نظرا . هم ويذرعوها^(١) في قلوب اشباههم هجم بهم العلم على حقيقة الايمان فباشروا روح اليقين واستلانوا ما استوعره المترفون وانسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بابدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلى اوليك خلفاء الله في ارضه والدعاة الى دينه هاه هاه شوقا الى رؤيتهم واستغفر الله لي ولك يا كميل - انتهى كلامه - وقد يقلون في العدد حتى ينتهوا^(٢) الى واحد في القلة لكنه بمنزلة الجماعة والكثرة . فقد روي عن ابن المبارك انه سئل عن الجماعة المأمور بانومها فقال : ابو بكر وعمر فقيل مات ابو بكر وعمر فقال فلان وفلان فقيل قد^(٣) مات فلان وفلان فقال : ابو حمزة السكري جماعة . وقال سفيان الثوري في تفسير الجماعة : لو ان فقيا على رأس جبل لكان هو الجماعة وهذه اشارة الى ما قلناه آنفا .

وقد بعدنا عن المقصد^(٤) فلنرجع اليه . فجميع ما ذكرناه في هذه النبذة اشارة الى نوع واحد من انواع البدعة وهو ما يؤدي الى اختلاف وتنازع وتهاجر وتقاطع من اي وجه ادى الى ذلك ويقع ذلك بين مبطلين بسبب شدة التعصب من الجانبين وبين مبطل ومحق فينقسم الامر فيكون سببه من جهة المبطل هوى مرديا وشيطانا مغويا ومن جهة المحق قياما بواجب الدين ونصيحة للمسلمين . ويستحيل وقوعه بين محقين لفقدان السبب الموجب لذلك كالاختلاف الواقع بين اهل الحق من علماء الظاهر في المسائل الفقهية والاحكام الشرعية فان اختلافهم في ذلك رحمة اراد الله^(٥) ان لا يجعل علينا حرجا في الدين رحمة منه . وقد كان هذا الاختلاف واقعا بين الصحابة الجللة الموصوفين^(٦) بالرافة والرحمة المبرئين^(٧) من المقاطعة والبغضة وكلهم طالب للحق سالك سبيل الصدق . وقد قال عون بن عبد الله : ما احب ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا فانه لو اجتمعوا على شي . فتركه رجل ترك السنة ولو اختلفوا واخذ رجل بقول واحد اخذ بالسنة . والسر في ذلك ما تقدم من ان المقصود في ذلك انما هو

(١) إق : ويذرعوها || (٢) ق : ينتهون || (٣) ف ق ر : فقد || (٤) ق : المقصد ||
(٥) ر س : تعالى || (٦) إ : الموصوفون || (٧) إ : المبرئون ||

اتباع غلبة الظن لا اصابة ما في نفس الامر . وكالاختلاف^(١) الواقع بين علماء الباطن في واردات القلوب ومقامات المحب^(٢) والمحبوب فانه كلا اختلاف في الحقيقة لانبيايه على اختلاف احوالهم وتباين اذواقهم وكل واحد منهم معبر عن وجدده واقف على حده . ومعرفة المحق من المبطل غامض جدا فمن اراد ذلك فليكثر التحفظ للسنة والآثار والتنقيح عن السير والآثار^(٣) ليتفقه في ذلك بقلب^(٤) سالم من التقليد سائل من ربه التوفيق والتأييد . (32)

وهذا النوع من البدعة واقع في العقائد والعلوم الظاهرة والباطنة والاعمال التي تضاد السنة بالكلية وهي التي سبق منا التحذير لكم من المتصف بها وان كان جميع انواع البدعة^(٥) حقيقة بذلك فقد قال بعض العلماء : موالة اهل البدع بالعودة تذهب بانوار القلوب وتحسين افعالهم يورث المقت من الله والبعد منه . وقال سهل بن عبدالله : من داهن مبتدعا سلب حلاوة السنة^(٦) ومن ضحك الى مبتدع تزع نور الايمان من قلبه . وقال بعض العلماء : لا يفلح تائب من بدعة وان وجد معنى من الحق لم يجد معنى من الحقيقة .

ووراء هذه بدعات^(٧) كثيرة في العلوم والاعمال داخلية في رسم البدعة المذكور اولا منها ما يرجع الى وسوسة واسراف وغلو وتنطع وكلها مذمومة ليست من السنة في شيء . فاذا فهمت ما ذكرناه علمت منه انه لم يحض باتباع السنة الا هذه الطائفة المختارة من الصوفية قبل دخول الاحداث عليهم في هذه الاعصار فان من بداية امورهم التي ضل بعدم مراعاتها الزايعون مجاهدة انفسهم عن اتباع الهوى والمبالغة في ترك الدنيا . ومن نهايتها انفراد قلوبهم بربهم واستهلاكهم في شهودهم وقربهم^(٨) وقد اندرج^(٩) في ذلك جميع وظائف الدين ومقامات اهل المعرفة واليقين واحوالهم السنية ومقاماتهم العلية موارد محافطتهم على الاداب الشرعية فلا ارتياب عند منصف في انهم فازوا من اتباع السنة بالحظ الاعلى وضربوا في ذلك بالقدح المعلى وانهم المعنيون بقوله صلى الله عليه وسلم : ان الله عز وجل ضاين من عباده يغنيهم في راحة ويحييهم في عافية اذا توفاهم توفاهم^(١٠) الى جنته اوليك

(١) ق : والاختلاف || (٢) ١ : - المحب و || (٣) ر : - والآثار || (٤) ر : بقلم || (٥) ف ر : البدع || (٦) ف ر : السنن || (٧) ف ق ر س : بدع || (٨) ١ : - في ترك ... وقربهم || (٩) ق : انفراد || (١٠) س : توفاهم ||

الذين تمر عليهم الفتن كقطع الليل المظلم هم^(١) منها في عافية. وقد قال سيد هذه الطائفة وامامهم ابو القاسم الجنيد : الطرق كلها مسدودة على الخلق الا على من اقتفى اثر الرسول صلى الله عليه وسلم . وقال ايضا : من لم يحفظ القرآن ويكتب الحديث لا يقتدى به في هذا الامر لان علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة . وقال ايضا : علمنا هذا مشيد بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . (33)

وقال سهل بن عبدالله : بنيت اصولنا على ستة اشياء : كتاب الله وسنة رسوله واكل الحلال وكف الاذى واجتناب الاثام والتوبة واداء الحقوق . وقال ابو^(٢) عثمان الخيري : من امر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ومن امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة . قال الله تعالى . « وان تطيعوه تهتدوا »^(٣) . وقال ابن عطاء : « من الزم نفسه آداب السنة نور الله قلبه بنور المعرفة » . ولا مقام اشرف من متابعة الحبيب صلى الله عليه وسلم في اوامره وافعاله واخلاقه . وقال ابو حمزة البغدادي : من علم طريق الحق سهل عليه سلوكه ولا دليل على الطريق الى الله الا متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم في افعاله واحواله واقواله . وقال ابو بكر الطمستاني : من صعب الكتاب والسنة وتغرب عن نفسه والخلق وهاجر بقلبه الى الله تعالى فهو الصادق والمصيب . وقال ابو القاسم النصرابادي : اصل التصوف ملازمة الكتاب والسنة وترك البدع والاهواء وتعظيم حرمان المشايخ ورؤية اعذار الخلق والمداومة على الاوراد وترك اتباع الرخص والتأويلات . وقال ابو يزيد البسطامي جليس له : قم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاية - وكان رجلاً مقصوداً مشهوراً بالزهد . قال فمضينا فلما خرج من بيته دخل المسجد ورمى بهزاقه^(٤) تجاه القبلة فانصرف ابو يزيد ولم يسلم عليه وقال هذا غير مأمون على ادب من اداب النبي عليه السلام^(٥) فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه . وقال ابو يزيد ايضا : لقد هممت ان اسأل ربي عز وجل ان يكفيني مؤنة الاكل ومؤنة النساء ثم قلت كيف يجوز لي ان اسأل الله هذا ولم يسأله رسول الله صلعم . ولم أسأله . ثم ان الله سبحانه كفاني مؤنة النساء^(٦) حتى لا ابالي استقبلتني امرأة او حائط.

(١) ر : م || ٢ (١ : ابن || ٣) قرآن : ٣٤ : ٥٣ || ٤ (ق : ر : يماقة || ٥) ف
ق س : صلعم || ٦ (١ : - ثم قلت ... النساء ||

وسأل جعفر بن نصير بكران الدينوري وكان يخدم الشبلي فقال له : ما الذي رأيت منه . فقال قال عليّ درهم مظلمة وتصدقت عن صاحبه بالوف فما علي قلبي شغل اعظم منه ثم قال وضيئي للصلاة ففعلت فنسيت تحليل اللحية^(١) وقد امسك على لسانه فقبض على يدي وادخلها في لحيته ثم مات^(٢) فبكى جعفر وقال ما تقولون في رجل لم يفته في آخر عمره ادب من آداب الشريعة .
والحكايات^(٣) عنهم في هذا المعنى مما يكثر^(٤) وفيما ذكرناه كفاية نفعا الله ببركاتهم وحشرنا في زميرتهم ولا خالف بنا عن سبيلهم^(٥) . ويلتحق بهم من سلك مسلكهم او احب طريقتهم من علماء الظاهر ولم يكن له عليهم اعتراض بلسان ولا خاطر^(٦) والله تعالى اعلم . (34)

فهذا ما حضرنى من الكلام في معنى التقليد والبدعة ولم نر احدا من العلماء ذكر فيها حدا ولا ضابطا وانما فهمنا هذا من مقتضيات اشاراتهم^(٧) ومفاهيم اطلاقاتهم ولعل^(٨) ما ذكرناه يكون صحيحا والله تعالى الموفق للصواب بمنه وكرمه^(٩) .

ورأينا ان نختم هذه النبذة بكلام رايناها لامام الايمة الحسن بن ابي الحسن البصري رضي الله عنه نبه فيه على سنن دارسة خالية وسير ينبغي ان يتنافس فيها ذو الهمم العالية . فرأينا ان نجتمع به شمل ما ذكرناه وننضم به الغرض الذي قصدناه . قال رحمه الله بعد ان ذكر قوله عز وجل^(١٠) : « لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة^(١١) » .

« ان الله تعالى^(١٢) اختار محمدا صلى الله عليه وسلم على علم واتزل عليه كتابه وجعله رسوله الى خلقه ثم وضعه من الدنيا موضعا لينظر اليه اهل الدنيا فاتاه منها قوتا ثم قال : « لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة » فرغب عن ذلك اقوام نعم والله فابعدهم الله . النجا النجا . الوحا الوحا . على مَ تخرجون . على

(١) ف ق ر س : لحيته || (٢) ا : - ثم مات || (٣) ق : والحكاية || (٤) ق : نكثر || (٥) ف ق ر س : - نفعا . . . سبيلهم || (٦) س : + فنخذوا هذا دستوراً نتمدوا عليه في مواضع الألتباس والأشكال وتفرقوا له بين الصحيح الحال والمحال || (٧) ف : اشارهم ؛ ط : لعله « اشاراتهم » بلفظ الجمع || (٨) س خ : ولعل عند غيري ما هو ابلغ من هذا واكثر تحريراً والله . . . || (٩) ف ق ر س : - بمنه وكرمه || (١٠) ف ق ر س : تعالى || (١١) قرآن ٢٣ : ٢١ || (١٢) ف ق : عز وجل ||

مَ تفرحون . قطعوا عنكم جبال الدنيا وغلقوا عنكم ابوابها . كانكم ركب وقوف اذا دعي احدكم اجاب . كان اشتراطها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصبحتم في غيها فوالله ما نعلمه^(١) بقي الا المعاينة . ان الله عز وجل لما بعثه ، قال هذا نبي . هذا خيارى . خذوا في سنته وسبيله . ولم يكن صلى الله عليه وسلم تغلق دونه الابواب ولم يقيم دونه الحجة ولا يغدى عليه بالجفان ولا يراح بها عليه ولكنه كان بارزا . من اراد ان يلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم لقيه . يجلس بالارض ويضع طعامه على الارض^(٢) ويلبس الغليظ . ويركب الحمار . ويردف بعده . ويلحق يده . ويقول من رغب عن سنتي فليس مني . فكثر الراغبون عن سنته التاركون لها . علوج . فساق . اكلة الربا^(٣) وغلول . قد سفهم ربي ومقتهم . زعموا ان لا بأس عليهم فيما اكلوا وشربوا وزخرفوا . يتأولون قول الله سبحانه : « قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق »^(٤) . وانما هي لاولياء الشيطان قد جعلها ملاعب لبطنه وفرجه . ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا موافقين لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم^(٥) . ما قالوا كذلك فعلهم وما فعلوا كذلك قولهم . اذا جنهم الليل فقيام على اقدامهم يفتشون وجوههم . تجري دموعهم على خدودهم . يرغبون في فكاك رقابهم . واذا عرض لهم شيء من الدنيا او اشرف عليهم منها شيء . اخذوا منها بلغتهم ووضعوا الفضل في معادهم فادوا فيه الشكر لربهم واشتروا منه الفضل لانفسهم . واذا زويت عنهم استبشروا وقالوا هذا نظر من الله عز وجل واختيار^(٦) منه لنا . ان عملوا الحسنة سرتهم ودعوا الله^(٧) ان يتقبلها . وان عملوا سيئة ساءتهم واستغفروا الله منها . فما زالوا كذلك وعلى ذلك ولا والله ما سلموا من الذنوب ولا وصلوا الى الجنة الا بالمغفرة . فاصبح اقوام يتمنون الاماني ويركضون فيها . ولقد ادركت اقواما يعملون الحسنات خائفين الا تقبل منهم . ثم ادركت بعدهم اقواما يعملون السيئات آمنين غير خائفين ان يوخدوا بها . ولقد كان طوايف من هذه الامة يعيش احداهم الخمسين سنة ونحوها ما له ثوب يطويه ولا يجعل بينه وبين الارض شيئا

(١) س : نعلم || (٢) ا : - ويضع ... الارض || (٣) ف : ربا || (٤) قرآن :
٣٠ : ٨ || (٥) ف : رس : - صلعم || (٦) ا : واختبار || (٧) ف : رس : - عز وجل ||

ولا يامر اهله بصنعة طعام يشتهي . اذا دخل بيته دخل ناحلا ذابلا . لما جاءتهم هذه الدعوة صدقوا بها وافضى يقينها الى قلوبهم . فخشعت لذلك افئدتهم وابدانهم وابصارهم كأنهم قد رأوا ما يوعدون . ولا والله ما كانوا باهل جدل ولا باطل ولا تحلي^(١) . جاءهم من الله امر فصدقوا به فنعتهم الله تعالى في كتابه احسن نعت فقال : « وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا — وألهون في كلام العرب اللين والسكينة والوقار وقال : « واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً »^(٢) . حلماء اتقياء صبراء . ان بغى عليهم لم يبغيوا وان جهل عليهم حلموا وصبروا حتى يكون الله هو الذي ياخذ لهم . ويصاحبون بذلك عباد الله . نهارهم ثم ليلهم خير ليل . يبيتون لربهم سجدا وقياماً ينتصبون له على اقدامهم ويفترشون له وجوههم : تجري دموعهم على خدودهم فرقا من ربهم لامر ما سهروا له ليلهم ولامر ما خشعوا نهارهم . « يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما »^(٣) . قال : وكل شيء . يزول فليس بغرام وانما الغرام اللازم ما دامت السموات والارض صدق القوم والله الذي لا اله الا هو فصلوا ولم يتمنوا الاماني . فايكم رحمكم الله وهذه الاماني فان الله لم يعط عبدا بها خيرا قط في دنياه ولا اخراه . ان المؤمنين صبر ذل اتقياء بررة . وقال : والله ما عقل عبد عن ربه فتكبر ولا تعظم . ولا اختال . ولا طلب عبد هذا الخير حتى جهد فيه واجتهد وناصح وصدق الله في السر والعلانية واستقام على ذلك حتى يتزل به الموت . اذ سمع ربه اثنى على قوم « قالوا ربنا الله ثم استقاموا »^(٤) . استقاموا والله على معرفته وسارعوا في طاعته « تنزل عليهم الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون »^(٥) . وتركوا الدنيا لاهلها لم يجزعوا من ذلك ولم ينافسوا اهلها في غزها . حلماء علماء حكماء مصابيح الهدى يخرجون من كل فتنة غبراء مظلمة . يجهلهم اهل الارض ويعرفهم اهل السماء .
فهذا ما اردنا ذكره من كلماته النفيسة البديعة وانفاسه الرفيعة التي بلغت الغاية في الحسن واعجزت عبارتها البلغاء اللسن وقضى متأملها منها العجب .

(١) ١ : بخلا || ٢) قرآن : ٢٥ : ٦٤ || ٣) قرآن : ٢٥ : ٦٥ || ٤) قرآن : ٢٠ : ٣٠ ||
(٥) قرآن : ٢٠ : ٣٠ ||

وحصل منها على منتهى السؤل والأرب . وكم له رضي الله عنه من مقامات حميدة في نصر الدين وقهر الملحدين وطرقات سديدة في ارشاد الضالين وتعليم الجاهلين . فجزاه الله على^(١) ذلك خيرا ، واعظم له اجرا ووفقنا لاقتفاء آثاره^(٢) والاستضاءة بانواره .

(١) ق : عن ، ف خ + كل || (٢) ر س : أثره ؛ س خ : آثاره ||

[الرسالة الرابعة]

فصل في آداب الآخذين في علم الظاهر
وما أحدثوا فيه من بدع ومناكر

اعلم ان هذا الفن كثرت فيه البدع في هذا الزمان وعم بسببها الضرر والعدوان . وسبب ذلك فساد نية^(١) طلبته وحملته وجهلهم بفائده وآفته . فمن فساد نيتهم وقعوا في مهاوى الغرور . ومن جهلهم بأمرة اعوزتهم من قلوبهم^(٢) وجدان النور فصاروا بذلك مثلة عند ذوي البصائر محقون^(٣) بالخزي يوم تبلى السراير . وحسبك دليلا على صحة^(٤) ما قلناه ووضح ما قررناه مشاهدة أفعالهم ومعرفة أحوالهم . فليس الخبر كاليان ولا كبيان ذلك بيان .

وجملة الأمر ان منهم من اخذ فيه مع خبث طويته وقبح سريره مغترا بما ظهر من حاله فلا جرم حصل بذلك على جميع مقاصده الذميمة وقويت بذلك صفات نفسه اللثيمة فما زاده ذلك الا شرا وما كانت عاقبة أمره الا خسرا وهو يظن ان له عند ربه قدرا .

ومنهم من اخذ فيه بحسن النية بزعمه^(٥) محتسبا ثواب ربه في تعلمه وعلمه يرى انه قام بواجب الوقت وانه سلم من دواعي المقت فاغتم ذلك منه عدوه اللعين واستحوذ عليه بانواع التزوير والتزين . فذكره ما ورد من فضائل^(٦) اهل^(٧) العلم ودرجات اهل^(٨) الفقه والفهم . ولم يعلم المسكين انه قد انخدع بسرابه ووقع على مراده في رفض ما هو اوجب عليه واولى به .

ومنهم من اقدم عليه بنية سليمة جادا في هربه من هذه الخلل الذميمة واضعا الأمور في مواضعها قامعا لدواعي^(٩) نفسه ونوازعها . الا انه لم يجد من يعينه على حاله من اضرابه وامثاله فاضطره اعواز المناسب الى مخالطة الاجانب

(١) س : - نية || (٢) ر : - من قلوبهم || (٣) ف ط : قيل الجاري محققين وهو ظاهر || (٤) ق : حجة || (٥) ف ق س : في زعمه || (٦) ق : انواع || (٧) : - اهل || (٨) : - اهل || (٩) ر : لداعي ||

(38) فلم يلبث ان سرت حمتها في باطنه بلطيف الاستغراق^(١) وتراّت على ظاهره سمات النفاق فجاء الفساد من حيث رجا الصلاح واستبهم عليه سبيل النجاح والفلاح . « الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، وقليل ما هم »^(٢) . وقد جاء في الخبر عن سيد البشر صلى الله عليه وسلم انه قال : اكثر منافقي امتي قراؤها . وقال الحسن بن ابي الحسن^(٣) : كان الرجل اذا طلب العلم لم يلبث ان يرى ذلك في تحشعه ولباسه وبصره ولسانه ويده وصلاته وهديه وزهده وان كان الرجل ليصيب الباب من ابواب العلم فيعمل به فيكون خيرا له من الدنيا بما فيها لو كانت له فيضمها في الآخرة . قال : ولا يقبل الله من صاحب بدعة صوما ولا صلاة ولا عتقا ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا وليأتين على الناس زمان يشته فيه الحق بالباطل . فاذا كان ذلك لم ينفع فيه الا دعاء كدعاء العريق . فعليكم بالعلم فان العلم لا يسلم اهله . اشار بذلك رحمه الله الى ما ظهر في زمانه من طلب العلم على غير بصيرة . وقال سفيان الثوري : اياكم وفتنة العالم الفاجر . واياكم وخشوع النفاق . وقال مالك : دخلت على عبد الرحمن بن هرمز وهو مخمل وليس^(٤) عنده احد فذكر شرايع الاسلام وما يخاف من صنيعته وان دموعه لتنسكب . قال مالك : وكان ابن هرمز رجلا كنت احب ان اقتدى به وكان قليل الكلام قليل الفتيا شديد التحفظ وكان بصيرا بالكلام شديدا على اهل الاهواء وكان من^(٥) اعلم الناس بما اختلف فيه من الامور . فقال مالك : ودخلت على ربيعة فوجدته يبكي . فقلت له^(٦) اصلحك الله ما لك تبكي فقال يا مالك تكلم في هذا العلم او قال في هذا الدين من ليس بامون ومن لا^(٧) ترضى حاله . قال مالك : فكيف لو ادرك ربيعة ما نحن فيه . وقال بعضهم : رأيت سفيان الثوري حزينا فسأله عن ذلك فقال : ما صرنا الا متجرا لابناء الدنيا . فقلت وكيف ذلك قال : يلزمنا احدهم حتى اذا عرف بنا وحمل عنا جعل عاملا او حاجبا او قهرمانا او جابيا فيقول : حدثني الثوري . فان قلت : كيف يكون المتعلم والمعلم سالكين سبيل السنة متبعين لما عليه هذه الامة . فاعلم ان اخذهما فيه اعني تعلم المتعلم وتعليم المعلم ان كان

(١) ر : الاستغراق || (٢) قرآن : ٣٨ : ٢٣ || (٣) ق : + البصري || (٤) ف : ليس ||

(٥) ق : - من || (٦) ق : - له || (٧) ق : ولا من ||

فرض عين عليها فالسنة في طلب المتعلم اعتماد الاعلم الاتقى للتعلم^(١) منه ان وجده . والسنة في تعليم المعلم الرفق بالمتعلم وبسط خلقه له وتفهمه بابلغ ما يقدر عليه . وان كان غير فرض عين فستته فيها مع ما تقدم اخلاص النية وان لا يرتكبا معه محظورا ولا مكروها ولا يخلأ بادب من اداب الشرع الظاهر^(٢) . (39)

فان واقعا شيئا من ذلك واحتسابا قرينة فيها مبتدعان ومذهبها ذلك بدعة لان ذلك لم يكن من شان السلف . وان كانا معترفين بخطاهما وادين ان ينجوا من ذلك كفافا لا لها ولا عليها فليسا مبتدعين بل هما اما عاصيان او تاركان للافضل . مثاله مما^(٣) يجري في العادة : اما المتعلم فان^(٤) يتعلم ممن يحب الرياسة والاستتباع فيكثر سواده او يشاهد عليه او في مجلسه منكرا ولا يغيره مثل الغيبة والوقعة والمراء والمجادلة ورفع الصوت ان كان في مسجد او في حال اجماع^(٥) حديث من احاديث النبي صلى الله عليه وسلم او الرد على كلام احد من اهل العلم على وجه التعصب واساءة الادب بنسبته الى الفساد وعدم الصحة وخرق الاجماع وما يجري هذا الجرى . او يسيء ادبه على المعلم فيعنته في السؤال ويعارضه في المقال او يتكبر على احد من اقرانه وجلسائه او يسيء مجاورتهم في المجلس بقول او فعل او يسيء ظنه بهم الى غير ذلك .

واما المعلم فان يعلم من يظهر له من مخايله فساد نية او خبث طوية ظهورا بيتا . فان اكثر ما يقع من الفساد في هذا الزمان انما هو من عدم مراعاة هذا الامر . وان يجلس على^(٦) موضع مرتفع على اصحابه من غير غرض صحيح وان يسامحهم في سوء ادب ان صدر من احدهم عليه او على بعضهم بل يغلظ القول تارة ويامر بالخروج من المجلس اخرى على حسب ما يراه في مقتضى الدين وان ينحس الاغنياء وابناء الدنيا بادناء مجالسهم منه دون الفقراء والمساكين من غير وصف ديني يقتضي ذلك وان يدخر عنهم نصيحة ان وجد لها محلا وان يخلي مجلسه عن^(٧) ذكر الله تعالى وتلاوة آية من كتابه وحديث من حديث نبيه صلى الله عليه وسلم وخبر من اخبار الصالحين وصلاة على النبي صلعم^(٨) وسؤال مغفرة ورحمة واستعاذة اذا وجد لجميع ذلك مفصلا . بل يعتمد

(١) ل: للتعلم ، ق: المتعلم || (٢) ق: الظاهرة || (٣) ل: ما || (٤) ل: - فان (فيتعلم)
(٥) ر: استماع س: خ: اجماع || (٦) ل: + غير || (٧) س: من || (٨) ل: - وخبر . . . صلعم ||

ذلك ويقصده ويمتد من أعظم فوايد المجلس . وذلك ادل دليل على يقظة قلبه وطهارة نفسه. بل ان كان له حظ من علم اليقين وحال صالح من احوال العارفين الموفقين فليذكر لهم من نفيس علومه ما تحتمله عقولهم ولايريههم من شريف^(١) احواله ما تصح به احوالهم وينبههم على كيفية ارتباط الشريعة بالحقيقة ويسلك بهم^(٢) الى تفهيمهم اسرار ما يتعلمونه اوضح طريقة^(٣) ويصرفهم بقوله وهم عن ملاحظة كل محدث وزايل ويحققهم بمعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : اصدق بيت قالته الشعراء :

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَى اللَّهُ بَاطِلٌ

فهذه كانت سير سلفنا الصالحين ووصايا علمائنا الناصحين فمن هذا على مثالهم ونسج على منوالهم فقد حاز قصب السبق في عصره وفاز بقدم الصدق عند ربه في عاقبة امره ومن نكب عن اتباع سنتهم وانحاز الى غير فينتهم فقد باع آخرته بدنياه وتعرض لسخط مولاه ودخل في مقتضى قوله تعالى : « قل هل ننبئكم بالاخرين اعمالا الذين حل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا »^(٤) .
والعياذ بالله من ذلك .

(١) ر : شرف || (٢) : ويسلكهم || (٣) : وصح طريقه || (٤) قرآن : ١٨ :

[الرسالة الخامسة]

كتاب تضمن تطيب قلب صاحب أصابه كرب
من اعتراض معترض على كلام صاحبه^(١)

الحمد لله وحده . اسلم عليكم كثيرا . وبعد فموجه اليكم اني اخبرت
عن الكرب الذي كان اصابكم من اجل الكلام الواقع من قبل زيد او
عمر^(٢) بسبب ما تضمنه الكتاب الذي كنت كتبت اليكم قبل . وانه بلغ
ذلك منكم مبلغا عظيما .

فاعلموا اني لم اقدم على مثل ذلك النمط وبيان الصواب فيه من الغلط الا
وقد علمت اني تعرضت لتطويل اللسنة بالكلام واستهدفت لوقوع المطاعن
والملام . وليس ذلك بضار لي شيئا اذا خلصت فيه النية وحصلت به الامنية .
ومن قدر انه يسلم من عيب الناس وطعنهم فهو مجنون . ولست اخاف من
راد لما فيه لاختصاص ضرر ذلك به وانما اخاف من قابل له باحاطته عن وجهه
وعدم احاطته بكنهه . وعهدي اني حررت الكلام فيه تحريرا لا مزيد عليه
وتحاميت الافصاح بما لا تهدي العقول اليه . ولقد صدق الشافعي حيث قال في
وصيته لبعض اصحابه : لا اقول لك الا حقا انه ليس الى السلامة من الناس
سبيل . فانظر الى ما يخلصك فالزمه . وقال بعض الحكماء : داء الانسان^(٣)
بالناس اعظم من دايه بالسباع العادية والافاعي الضارية لان التحفظ من ذلك
ممکن ولا يمكن التحفظ من الناس اصلا . ثم ان الله تعالى من علينا بسكينة
انعشت القلوب والارواح وطمانينة تجلي بها ضوء الصباح فلم نبال معها بمن
برق ورعد ولم نحفل من اجلها بمن قام وقعد بل اتخذنا ذلك سببا للاعتبار
وسبيلا للادكار^(٤) فلربنا الحمد كثيرا كما هو اهله . وقد قال بعض العارفين : من
نظر الى الخلق بعينه طالت خصومته معهم ومن نظر اليهم بعين الحق عذرهم .

(١) س خ : وله ايضا رضي الله عنه كتاب فيه تسليية قلب صاحب اهتم من اجل اعتراض
من اعتراض على صاحبه || (٢) ر : عمرو || (٣) س : الانس || (٤) ر س : للادكار ||

ثم لنا في الانتظام في سلك من اعترض عليه من اهل الحق ونسب الى الضلال والتزندق وهم خاصة الاولياء من اهل المحن والابتلاء نعمة جزيلة لا يقدر قدرها ولا يوفي شكرها. بيد انهم لم يتقصهم ذلك ذرة من احوالهم المكيئة (42) ولم ينقلب الطاعن الا عليهم بالعين السخينة ، وكيف لي بذلك واني لي وهل يطمع في نيل هذه المرتبة العلية امثالي . « عَلَى أَنِّي رَاضِي بِأَنْ أَحْمِلَ الْهَوَى وَأَخْلَصَ مِنْهُ لَا عَلَيَّ وَلَا لِيَا » ثم لنا في آفات النفوس التي نكست الرؤوس ، ما يشغلنا عن الالتفات الى ما وقع والمبالاة به ضر او نفع .
فهذه اوجه بينة قصدنا ذكرها تطيباً^(١) لقلوبكم وحرصاً على اراحة خواطركم . وآثرنا ذلك على الاضراب عما تضمنه هذا الكتاب من تعريض بذكر الغير او تلويح بما يقتضي الكتمان والستر . فلا يهولنكم شيء من ذلك ولا تكثرن به .

ثم اني مجدد^(٢) لكم الوصية التي كنت اوصيتكم بها ومؤكداً عليكم في تعهدنا والقيام بموجبها . وربنا عز وجل المستول في التوفيق لما يرتضيه ويؤلف^(٣) لديه والجمع لهو منا بصدق العبودية بين يديه انه مالك^(٤) كريم جواد رحيم .

(١) ق: تطيباً || (٢) ا: أجدد || (٣) د: ويرلفه || (٤) س: ملك ||

[الرسالة السادسة]

كتاب تضمن الكلام على مسایل مفترقة مكتوبة تراجمها في
طرره لكون الكلام فيها مرتبطاً ببعضه ببعض^(١) وأولها مسألة
المشي الى الحج وحكمه بالنسبة الى الاشخاص والاحوال

الحمد لله وحده^(٢) . المشي الى الحج في هذه الازمنة مما يعظم حرص الناس
عليه وتقبل نفوسهم اليه . ويؤثرون المشقة والقلّة والغربة اللازمة له على الراحة
والجدة والاقامة . وقد يترك بعضهم دينه وما هو اهم عليه منه^(٣) بسبب ذلك .
فاذا قضوا صورة ذلك الفعل الذي قصدوه لم تكن لهم حينئذ همّة ولا ارادة
الا الرجوع الى اوطانهم والاجتماع باهاليهم واخوانهم . فاذا نالوا من ذلك
بقيتهم واستطالوا مدة اقامتهم واددكمهم الملل والكلل اشتاقوا الى معاودة
الحال الاولى وحرصوا عليها اشد من حرصهم اول مرة . وهذا كله مركوز في
طباعهم مجبولون عليه .

فيجب على العاقل البصير اذا سنع في خاطره شيء من ذلك ان يعرض
عن مقتضى طبعه ويعرض ذلك على^(٤) بصيرته ويستفتي فيه قلبه ويعمل على
حسب ما يظهر له في مقتضى الدين او يسترشد من فيه اهلية ذاك ولا يتبع
هواه من غير بصيرة او مشورة فيكون عمله باطلا ولم ينل بتعبه ونصبه طائلا . ومعرفة
احكام ذلك بالنظر الفقهي لا يخفى فلننظر^(٥) في ذلك على وجه اعم منه فنقول :
المشي الى الحج على ثلاثة اوجه : مشي محمود مطلقا - ومشى^(٦) مذموم
مطلقا - ومحمود من وجه مذموم من وجه .

فالمشي المحمود مطلقا مشى عالم موقن سالم من حظ النفس وغلبة الطبع
لان باعته على ذلك مقتضى الدين ونور اليقين وهذه حالة شريفة ومترلة عالية
منيفة لا يعرفها الا من اقيم فيها .

(١) - لكون ... ببعض (٢) إ ف ق ر س : ط : حكم المشى الى الحج
(٣) ر : - منه (٤) ق : + مقتضى (٥) ر س : فليشظر (٦) ق ر : مشى

(44) فقد حكى عن بعض العلماء انه قال : بينا انا اطوف بالبيت اذ لقيني رجل كبير السن فسألني عن بلدي فاخبرته فقال لي : كم بينه وبين هذا الموضع . فقلت له نحوا من شهرين فقال لي : يمكنكم ان تحجروا هذا البيت كل سنة . فقلت له : وانت كم بين ارضك وبين هذا الموضع . فقال لي : سيرة خمس سنين خرجت من بلدي وانا شاب . قال : فتعجبت من ذلك فأنشأ يقول :
 ذُرْ مَنْ هَوَيْتَ وَإِنْ شَطَّتْ بِكَ الدَّارُ أَوْ حَالَ مِنْ دُونَهُ حُجْبٌ وَأَسْتَارُ
 لَا يَسْنَعُكَ بُعْدٌ مِنْ زِيَارَتِهِ إِنَّ الْمَحِبَّ لِمَنْ يَهْوَاهُ^(١) زَوَّارُ
 وحكى^(٢) ان الشيخ ابا الحسن اللخمي كان ذات يوم جالسا مع اصحابه فتذاكروا حكم الحج في زمانكم وهل وجوبه باق او ساقط وكثر في ذلك كلامهم ومن وراء الناس فقير يستمع اليهم فلما فرغوا من ذلك ادخل ذلك الفقير رأسه في الحلقة وقال مخاطباً للشيخ :
 يا سيدي :

إِنْ كَانَ سَفْكَ دَرَمِي أَقْصَى مُرَادِكُمْ
 فَمَا غَلَتْ نَظْرَةُ مِنْكُمْ بِسَفْكَ دَرَمِي

والمشي المذموم مطلقا مشي من اتصف باضداد تلك الصفات وكان غرضه من ذلك مجرد الرياء والسبعة لان باعته على ذلك هو غلبة الهوى فقط . ووجود هاذين القسمين نادر ووجه حكمهما ظاهر .

واما المشي المحمود من وجه المذموم من وجه فهو مشي انسان متدين او مترسم بالعلم باق مع حظوظه وشهواته ، جاهل بمكايد العدو وخدع النفس لاشتراك البواعث الحاملة له على المشي وعدم استقلال احدهما . وهذا القسم يحتاج الى بيان وجه ترجيح البواعث فيه بالنظر الى الاشخاص والاحوال .
 فلا يخلو هذا الشخص اما ان يكون ضرورة او لا . فان كان ضرورة فان قلنا ان وجوبه على الفور وتوفرت الشروط وانتفت الموانع فشيء محمود ومأمور به ولا يعارضه شيء البتة الا ما قيل من مراعاة حق الالباء والابناء .
 والغرماء على تفصيل الفقهاء في ذلك . وان قلنا انه على التراخي الى حين خوف

(١) ف ذ ر : و || ٢ || إ خ : جب || ٣ || ر : ويمكى ||

الفوات او انتفى شرط او وجد مانع فان كان من عامة الناس اعني من اهل مقام الاسلام وليس فيه قابلية لغير المعاملة بالظاهر وكان في حال اقامته بصدد طاعات وخيرات يعملها سواء كانت قاصرة عليه او متعدية الى غيره لتمكنه من ايراد ونوافل ولقيامه بمنافع متعدية الى غيره^(١) من تعلم علم او تعلمه او ادخال رفق على مسلم فان توقع في سفره تضييع فرض او ارتكاب نهبي هو سالم منه في موضعه فمشيه مذموم من قبل قوة ميل نفسه وهو في غاية الذم من مثله وفوات تلك المقاصد الدينية التي هو عليها . وان علم من نفسه المحافظة على الفرائض واجتناب النواهي في طريقه بظن غالب فيحتمل ان يترجح ذم مشيه لقوة ميله وفوات مقاصده الدينية المذكورة واذ ليس على يقين من سلامته . ويحتمل ان يترجح حمد مشيه لانه يسعى في اداء فرضه على وجه المبادرة والخروج عن شبهة الخلاف لا سيما ان كان له قوة في بدن او سعة في مال او^(٢) وجد طريقاً سابلة . وعليه حينئذ المحافظة على فرائضه واجتناب ما يتعرض له من المعاصي في طريقه . فان لم يكن في حال اقامته بصدد ما ذكر فالامر فيه ابين .

وان كان من الخاصة او ممن فيه قابلية لسلوك مسالكهم كاخذه في مجاهدة نفس وتصفية قلب ومراعاة خاطر وتصحيح هم واستغراق في فكر او ذكر الى غير ذلك من احوالهم الرفيعة ومقاماتهم الشريفة فان كان له منها اصول راسخة بحيث توجب طهارة باطنه من كبائر معاصي القلوب الواجب ازالتها عليه كالكبر والعجب والحسد والحقد والرياء والنفاق والمداينة في الدين وسوء الظن بالمسلمين وقوة محبة الدنيا وبعد انواع الغرور فمشيه راجح على الوجه الذي ذكرناه آنفاً وعليه حينئذ الاجتهاد في تحصيل فروعها ما امكنه . وان لم يكن له منها اصل^(٣) البتة او كانت بحيث لا توجب^(٤) ما ذكرناه من التركية والتطهير فان كان ضعيفاً في بدنه او ذات يده فمشيه مذموم من قبل تقويته لاصول تلك الاحوال المذكورة فضلاً عن فروعها اذ هي اولى من تقديم الحج . ومن قبل قوة ميل نفسه . وان كان له مزيد قوة بدنية او سعة مالية تحمل عنه الكلال (46)

(١) - لم يمكنه . . . الى غيره || (٢) س : و || (٣) س : شيء || (٤) ف : قد يوجب . كذا ||

والتعب وتبلغه من مراده الى غاية الارب ، فان كانت محبته للمشئ قوية بحيث لو قدرنا سقوط فرض الحج عنه وتحصيله ثوابه في حال قعوده بطريق قطعي كانت قوة محبة مشيه باقية فقعوده ارجح لوجود قوة الميل وتوقع فوات تلك الفوائد التي هو بصدها في حال الاقامة لانه على غير يقين من تحصيلها في المشئ لا سيما مع عدم السبيل الآمنة . وان كانت محبته ضعيفة لا باعث عليها الا اداء الفرض بحيث لو قدرنا سقوطه عنه بطريق قطعي عدم الميل والمحببة بالكلية فمشيه اذ ذاك محمود لضعف محبته وقوة رجائه بلوغ امله بصحة بدنه او سعة ماله لا سيما ان صحبه في طريقه اخوان صالحون ورفقاء موافقون ووجد طريقا سابلة . هذا كله ان كان ضرورة .

فان لم يكن ضرورة فان كان من العامة فان كان^(١) بصدد ما ذكرناه^(٢) من الخيرات والطاعات فذم مشيه راجح من قبل ميل نفسه ومن قبل تعرضه لفوات تلك المقاصد المحققة وكونه على غير يقين من تمام ما رامه وسلامته من الخطر الذي يتصدى له . وان لم يكن في حال اقامته بصدد ما ذكرناه فيحتمل ان يترجح ذم مشيه من جهة قوة ميل نفسه وتعرضه بسفره لتضييع فريضة او وقوع في معصية - ويحتمل ان يترجح حمده لارادته ايقاع عبادة من جنس عباداته مع ان ميل مثله^(٣) لا يعتبر ولان^(٤) وجدان سلامته من الآفات المذكورة ممكن في حقه . اما اذا غلب على ظنه عدم السلامة منها ترجح الذم على كل حال اذ لا يعدل بالسلامة شيء .

وان كان من الخاصة فمشيه مذموم لفوات ما هو بصده من سني الاحوال وما يتبع ذلك من افعال واقوال لان ذلك يستدعي فراغ قلب واجتماع همه وصفاء محل وذلك معدوم في مثل هذه الاسفار الطويلة قطعاً او ظناً . وانما رجحنا ما ذكرناه على التنقل بالحج لكون ذلك ملاكاً^(٥) لاسره وتصحيحاً لاعماله به من قبل انه سالك سبيل التوحيد والاخلاص الرافعين له في مقامات اهل الاختصاص . ومثل هذه الاعمال القلبية لا يوازيها شيء من نوافل العبادات ولا ينجبر فواتها بشيء من الطاعات ، ويترجح ذم مشيه ايضاً لكونه غير مخلص

(١) ف : وكان || (٢) س : ذكرنا || (٣) ف : نفسه || (٤) إ : وان || (٥) إ : مالكا ||

(47) فيه . وعلامة عدم اخلاصه وجود ميله اليه مع بقاء حظوظ نفسه واغراضه . فحبتها اذ ذاك نيل حظوظها بواسطة ما يفعله من الطاعات في مشيه كلقاء العلماء والصالحين واستفادة العلوم منهم والتماسه بركة دعايهم وخدمته لرفقائيه واصدقائه واحتسابه ثواب نصبه وعنايه ورؤيته^(١) الامصار والقفار بعين التفكير والاعتبار الى غير ذلك من مناسك حجه ووظايف عجه ونجيه . وغرضها من ذلك ما اخفته من نيل شهوة التفرج^(٢) بروية البلاد والتحدث بلقاء العلماء والعباد والتخلص من كروب الوطن المعتادة واستراحتة من تعب الافادة والاستفادة الى غير ذلك من اغراضها وخفايا حظوظها . وعلامة اغتراره في ذلك انه قد يتمكن من كثير من تلكم^(٣) الطاعات او مما هو اعظم منها في موضعه ثم لا يلقي لها بالا ولا يجد عليها اقبالا . وهذه هي حال السائل الذي سأل بشر الحافي عند مشيه للحج . فقد روى ابو نصر التمار ان رجلاً جاء يودع بشر^(٤) بن الحارث وقال : قد غرمت على الحج فتامرني بشيء فقال له بشر : كم اعددت للنفقة قال : الف دينار . قال بشر : فاني شيء تبتغي بحجك نزهة او اشتياق^(٥) الى البيت او ابتغاء مرضاة الله قال : ابتغاء مرضاة الله . قال : فان اصبحت رضى الله تعالى وانت في منزلك وتنفق الف دينار وتكون على يقين من مرضاة الله تفعل ذلك قال : نعم . قال : اذهب فاعطها عشرة انفس : مديان يقضي^(٦) دينه وفقير يرم^(٧) شعثه ومميل يحبي عياله ومربي يتيم يفرحه . وان قوي قلبك ان تعطها الواحد فافعل فان ادخالك السرور على قلب امرء مسلم وتغيث لهفان وتكشف ضر محتاج وتعين رجلاً ضعيف اليقين افضل من مائة حجة بعد حجة الاسلام . قم فاخرجها كما امرناك ولا تقل لنا ما في قلبك . فقال : يا ابا نصر سرفى اقوى في قلبي . فتبسم بشر واقبل عليه فقال له : المال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس ان تقضي به وطرا تسرع اليه بمظاهر اعمال الصالحات وقد آل الله تعالى^(٨) على نفسه الا يقبل الا عمل المتقين . قال فبكى الرجل .

(١) ر ف خ : ورؤية || (٢) ل : والتفرج || (٣) م خ : تلك || (٤) ر : - بشر . . .
بشر || (٥) ف ر : اشتياقا ؛ ف خ : اشتياق || (٦) ف ق ر : تقضي || (٧) ر : ترم ||
(٨) ف ق ر : - تعالى ||

فان كان هذا الشخص مستقيماً على هذه الاحوال التي ذكرناها^(١) في حال اقامته . مستوفياً لاحكامها واراد تجربة نفسه في الوفاء بها في حال الغربة وفقد المألوفات التي اعتادها في وطنه وعزم على مجاهدة نفسه في ذلك فان مشيه في ذلك محمود ولا يُختص ذلك بسفر الحج بل له ان ينشي سفراً لاجل هذا الغرض ولم يزل ذلك من عادات السالكين واهل التجريد وانما حكمنا على ميل النفس الى المشي بالذم في اغلب الاحوال طرداً لقاعدة ان ميل النفس الى العبادات الشاقة على البدن مذموم .

وقد^(٢) يتعجب من هذا من يسمعه^(٣) فيقول : كيف قيل النفس الى ما فيه المشقة وهي منافية لحظها — ولم يدرك انها انما تطلب حظوظاً^(٤) لا تتوصل اليها الا بترك حظها من الراحة كمن استولى عليه حب الجاه والمال وقضاء الاوطار منها والامال فتراه يرتكب الاخطار ويجوب القفار ويخوض البحار ويتعرض لانواع المضار قد حمله تأميل حصول اغراضه على استحلاء هذه الشدايد وقد لا ينال ما امله من تلك الفوائد . ولا فرق بين المسئتين الا ان هذه اغراض معروفة لعامة الناس وسبيلها واضحة لا اشكال فيها ولا التباس وما ذكرناه يُختص به اهل الدين ومن ارتفعت احواله^(٥) عن احوال عامة المسلمين . بل من جهل النفس وشدة غباوتها انها تفعل الافعال الشاقة لغرض تافه كالذي يعرض نفسه لمعارك الحرب ومباشرة الطعن والضرب ليثني عليه بالشجاعة والجلادة بعد موته . وهذا جهل عظيم واي منقعة للنفس في ذلك بعد الموت . وقد تفعل ذلك من غير تصور غرض ولا تحصيل عوض^(٦) كما قال^(٧) علي بن حزم في كتاب السياسة . واحق من هولاء قوم شاهدناهم لا يدرون في ما يبذلون انفسهم فتارة يقاتلون زيدا عن عمر وتارة يقاتلون عمرا عن زيد لعل ذلك يكون في يوم واحد فيتعرضون للمهالك بلا معنى فيقتلون الى النار ويفرون^(٨) الى العار . وقد انذر بهؤلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : يأتي على الناس زمان لا يدري القاتل فيم قتل ولا المقتول فيم قتل . ومثال

(١) ف ق ر : وصفناها || (٢) ف ق ر س : ط : جواب السؤال الثاني في كيفية ميل النفس الى ما فيه المشقة || (٣) ف ق ر : من يسمعه || (٤) س : حظوظها || (٥) ف ق س : حاله || (٦) ف ق ر : غرض || (٧) س خ : حكى || (٨) ف ق : او يفرون ||

مستلثنا ما يعتري بعض الناس من ميل نفوسهم الى التعمق في العبادات والايغال في فنون المجاهدات واللقاء النفس في المهلكات وفرضها بذلك استعجال احوال اتصف بها الاكابر والرؤية لكرها بنظرها القاصر استبدالا منها هذه الاغراض بما تركته من اغراضها الدنياوية واستظهارا لصدق قصدها في زعمه بتعاطي الوظائف الدينية . فلم تلبث الا يسيرا حتى سيمت الاعمال والاوراد وطالت عليها الآماد فنكصت على عقبها ورجعت القهقري الى اقبح من مرادها واربعها . ولو كانت صادقة في قصدها لالت الامر من باب مخالفتها بالكلية ولعلست ان ذلك لا يتأتى لها الا باتباع الملة الحنيفية . فلعمري لمن اخذ نفسه باتباعها في هذا الزمان والجري على اسلوبها العجيب الشأن ليكابدن من الشدة^(١) ما لم يخطر له قط ببال وليتجرعن من القمص ما يعجز عن تجرعه آحاد الرجال . وبحسب ذلك يكون اجره موفورا وسعيه مشكورا . وذلك لصحة قاعدة ان كل ما يشغل على النفس خير محض .

وبيانه^(٢) ان الحق تعالى اوجب على عباده اقامة عبوديته واخبرنا انه انما خلقهم لاجلها فقال تعالى : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون »^(٣) وهذه الصفة من أجل ما وصف^(٤) به انبياءه ورسله من الصفات العظام ومما هم به من الاسامي الكرام . وخصوصاً نبينا محمدا عليه الصلاة والسلام^(٥) . فلقد خاز من^(٦) ذلك غاية الامكان وتبوأ من درجاتها اعلى مكان وبرز بها على العالمين في يوم الدين وكان^(٧) تحت لوايه كافة النبيين^(٨) والمرسلين . ومن اوجز ما قيل فيها وابلغه قول بعضهم : العبودية مشاهدة الربوبية . وهذه عبارة جامعة لمعاني العبودية على مذهب هذه الطائفة وهي اشارة الى مقام الاحسان المذكور في حديث جبريل عليه السلام . وقيل : العبودية ان تكون عبده بكل حال كما انه ربك بكل حال ، وقيل : العبودية في اربع^(٩) خصال : الوفاء بالعهود والحفظ للحدود والرضى بالموجود والصبر عن المفقود . وقيل غير هذا - وحاصل اشاراتهم ان العبودية صفة قائمة بالعبء تحمله على امتثال الاوامر واجتناب النواهي

(١) ف ق ر س : الشدايد || (٢) إ ف ق ر س : ط : جواب السؤال الثالث في وجه خيرية المشاق على النفس || (٣) قرآن : ٥١ : ٥٦ || (٤) ق : + الله || (٥) ر : صلعم || (٦) ر : في || (٧) إ : كان || (٨) إ : المسلمين || (٩) إ : اربعة ||

والرضى بالاقدار . ولها اول في مقام الاسلام وآخر في مقام الاحسان . ولا صارف للعبد عن اقامتها^(١) في مقاماتها الا النفس الامارة ولا سبيل الى استسلامها لاحكام الربوبية الا بمجاهدتها على طريقة هذه الطائفة المختارة . قال الله عز وجل^(٢) : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا »^(٣) . وقال تعالى : « ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى »^(٤) . وفي الخبر : اعدى عدوك^(٥) نفسك التي بين جنبيك . واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام : عاد نفسك فليس لي في المملكة منازع غيرها . وقال الجنيد . ارقى ليلة فقتت الى وردى فلم اجد ما كنت اجد^(٦) من الخلاوة فاردت ان انام فلم اقدر عليه فقعدت فلم اطق القعود ففتحت الباب وخرجت فاذا رجل ملتف في عبادة مطروح على الطريق فلما احس بي رفع رأسه وقال يا ابا القاسم الى الساعة فقلت يا سيدي من غير موعد . فقال بلى^(٧) سألت محرك القلوب ان يحرك لي قلبك . فقلت قد^(٨) فعل فما حاجتك . فقال : متى يصير دا . النفس دواءها . فقلت اذا خالفت النفس هواها صار داؤها دواءها . فاقبل على نفسه وقال اسمعي قد جاوبتك^(٩) بهذا الجواب سبع مرات فابيت الا ان تسمعيه من الجنيد فقد سمعت . وانصرف عني ولم اعرفه . فتأمل هذه الحكاية ترى فيها العجب . والحكايات عنهم في هذا المعنى اكثر من ان تحصى . وفوايد هذه المجاهدات والرياضات حاصلة في البلايا التي يتلى الحق تعالى بها بعض عباده لمنافاتها لارادتهم^(١٠) وتنقيصها لشهواتهم^(١١) فيستفيدون باحتمال ذلك والصبر عليه مذلة وافتقار وتواضعا وانكسارا وهي من اخلاق العبيد المطلوبة منهم . واهل البلايا هم الامثل فالامثل بالانبياء وقيل في معنى قوله تعالى « فاصبروا كما صبر اولوا العزم من الرسل »^(١٢) انهم اهل الشدايد والبلاء مثل ايوب عليه السلام . قرضوا بالمقاريض ونشروا بالمناشير وكانوا سبعين نبياً - فلهذه المعاني كان كل بلاء نعمة كما ان كل ما يتقل على النفس خير .

٥ فان قلت^(١٣) : ينبغي^(١٤) على هذا ان يكون وجود كل ما يخفف على النفس

(١) ف : اقامتها ، كذا || (٢) ر : عز وجل || (٣) قرآن ٢٩ : ٦٩ || (٤) ٤٠ : ٥١ - (٥) ق : عدوك || (٦) ل : - اجد || (٧) ل : بل || (٨) ر : فقد || (٩) ف ق رس : اجبتك || (١٠) س خ : الارادات || (١١) س خ : الشهوات || (١٢) قرآن ٤٦ : ٣٤ || (١٣) ل ف قد رس : ط : جواب سوال رابع في بيان امور خفيفة محمود || (١٤) قد : فينبني ||

من الاعمال او يصيبها من النعم والرخاء شرا وبلاء وان يستحسن سؤال الشغل والبلاء وتمنيها لكونها خيرا ونعمة او يجوز ذلك - قلت :

اما السؤال الاول فلا يلزم لاننا نجد انواعا من اعمال البر الخفيفة على النفوس محودة وضروبا من النعم المستلذة لها خيرا محضاً لا شرف فيها كالخفة التي يجدها بعض الناس في العمل عند فراغه من الاشغال الدنيوية وزوال بعض العلايق القلبية وعند شكر كل^(١) نعمة طال ما كان يؤملها من نفع او دفع فانعم عليه بها . وعند اغاثة لفنان واطعام جوعان^(٢) واكساء عريان وسقي عطشان وتفريج يتيم وقضاء دين غريم وما اشبه هذا من انواع الاعمال الخفيفة المحمودة . وكذلك خفة النعم المسداة الى العبد^(٣) والفرح بها من حيث كونها وسيلة الى طاعة الله وعبادته كنعمة المطعم والمشرب والملبس والمسكن والمركب والمنكح . بل نقول : الفرح بالنعم من حيث كونها ملائمة لطبعه لا من حيث توصله بها الى اغراضه المذمومة محمود^(٤) على ما ياتي بيانه .

واما^(٥) السؤال الثاني وهو استحسان سؤال^(٦) البلاء وتمنيه او جوازهما فانه^(٧) (51)

يصح ذلك لو لم يرد فيه نهى فلما ورد فيه النهي وجب الا يجوز . فقد روى في الصحيح من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تتمنوا لقاء العدو واذا لقيتموهم^(٨) فاصبروا - وفيه من حديث عبدالله بن ابي اوفى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا ايها الناس لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا لقيتموهم^(٩) فاصبروا^(١٠) واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف - وفي الصحيح ايضا من حديث انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد رجلا من المسلمين قد خفت حتى صار مثل الفرخ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كنت تدعو بشيء او تسأله اياه قال : نعم كنت اقول : اللهم ما كنت معاقبي^(١١) به في الاخرة فعجله لي في الدنيا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سبحان الله لا تطيقه ولا

(١) ف ق د س : - كل || (٢) ر : جيعان || (٣) س : المستلذة للعبد || (٤) ر : محمود || (٥) ف ق د س : ط : جواب سؤال خامس في وجه المنع من سؤال المشاق وتمنيها || (٦) س : - سؤال || (٧) ف : فانما || (٨) س : لقيتموه : خ : لقيتموهم || (٩) ق : - وفيه . . . فاصبروا || (١٠) س : خ : تعاقبي ||

تستطيعه افلا قلت اللهم اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . قال فدعا الله له فشفاه . وفي بعض روايات هذا الحديث : لا طاقة لنا بعذاب الله . ولم يزل من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء بأسباب النعم والمعافة من النقم^(١) . فقد روي في الصحيح ان أكثر دعوة كان يدعو بها رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار — وفيه ايضا من حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من سوء القضاء ومن درك الشقاء ومن شحاتة الأعداء ومن جهد البلاء الى غير ذلك من ادعيته واستعاذاته صلى الله عليه وسلم — وقد قال صلى الله عليه وسلم في بعض المواطن التي ناله المشركون فيها بالاذى : ولكن عافيتك هي اوسع لي .

والحكمة في ذلك ان البلاء غير مرادة لذاتها بل لما فيها من الفوائد التي ذكرناها ومن تضعيف الثواب الموعود به الصابرون عليها . وجميع ذلك قد يعطيه الحق تعالى واضافه لمن شاء من غير تزول بلاء او تحمل^(٢) عناء كما ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : لله اذن بعبد من احكم بكريمة ماله حتى يقبضه^(٣) على فراشه . وفي الخبر ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : ان لله عبدا يرضن بهم عن الامراض والاسقام في الدنيا . يحيمهم في عافية ويميتهم في عافية ويدخلهم الجنة في عافية . فالواجب على العبد ان يسأل مولاه الفضل المطلق لا من حيث البلاء والمشقة . وايضا من الآداب اللازمة للعبد ان لا يسأل مولاه ولا يتمنى عليه شيئا من المشاق لانه يحتاج في ذلك الى فضل قوة وعزيمة صبر وقد خلق ضعيفا لا يقدر على مقاومة ذرة او بعوضة لو سلطت عليه الا بتأييد من الله وعون فيقع من سؤال ذلك وتمنيه في عظيم من الدعوى فيخاف اذ ذاك ان يرد الى نفسه ويوكل اليها فيهلك حسبا وقع لبعض الناس — وقد كان الشافعي رحمه الله اعتل علة شديدة فكان يقول : اللهم ان كان في هذا رضاك فزدني منه . فكتب اليه المعافري من سواد مصر : يا ابا عبد الله لست واياتا من اهل البلاء^(٤) فنسأل الرضى .

(١) س : — والمعافة من النقم || (٢) ر : ونحمل || (٣) ر : ويقيضه || (٤) ف ق ر : البلاء ||

الاولى بنا ان نسأل الرفق والعافية . فرجع الشافعي عن قوله وقال : استغفر الله واتوب اليه . فكان بعد ذلك يقول : اللهم اجعل خيري فيما احب .

وما ورد عنهم من مثل قوله :

أُرِيدُكَ لَا^(١) أُرِيدُكَ لِلثَّوَابِ وَلَكِنِّي أُرِيدُكَ لِلْعِقَابِ
وَكُلُّ مَا رِبِي قَدْ نِلْتُ مِنْهَا سِوَى مَلْذُودٍ وَجِدِي بِالْعَذَابِ

وقول سمنون :

وَلَيْسَ لِي فِي سِوَاكَ حَظٌّ فَكَيْفَ مَا شِيتَ فَأَخْتَرَنِي

وقول معاذ بن جبل عند الموت : اخنقني خنقك فوعزتك انك لتعلم ان قلبي يحبك - فذلك كله من غلبات الحال واستيلاء سلطان الوجد عليهم . ومثل هذا قد يغلب على المحبين في مقام المحبة كما يغلب عليهم البسط والاذلال فينطقون بأشياء منكورة في الظاهر . وقد ينتهي بعضها الى ما يشبه الكفر . وهم في جميع ذلك معذورون وفي مقاماتهم العالية محفوظون . وقد قال الشبلي : المحب اذا سكنت هلك والعارف ان^(٢) لم يسكت هلك . وحكي ان سمنون لما انشد البيت المتقدم قال بعض اصحابه لبعض : سمعت البارحة وكنت بالرساق^(٣) صوت استاذنا سمنون بن حمزة يدعو الله تعالى ويتضرع اليه ويسأله الشفاء . وقال آخر : وانا ايضاً كنت اسمعت^(٤) هذا البارحة وكنت بالموضع الفلاني . فقال ثالث ورابع مثل هذا . فاخير سمنون وكان قد امتحن بعلقة الاسر وكان يصبر ولا يجزع . فلما سمعهم يقولون هذا ولم يكن هو قد دعا ولا نطق بشيء من ذلك علم ان المقصود منه اظهار الجزع تأدياً بالعبودية وستراً لحاله فاخذ يطوف على المكاتب ويقول ادعوا لعمكم الكذاب . وسمنون هذا من المحبين وله في مقام المحبة اعاجيب . فالواجب على العبد سؤال العافية وتمنيها والرضى بها وذلك باب من ابواب الادب . فاذا ابتلي فالواجب حينئذ الصبر والاستسلام والرضى بجريان الاحكام والعلم بانه سلك به سبيل المصطفين من الانام . فتبين بما ذكرناه ان العبودية التي اشرنا اليها لا تتم بانواع من المجاهدات

(١) ل : + اني || (٢) ر : اذا || (٣) [كذا وهي « بالرساق »] : بالرساق ||

(٤) ف : ق : اسمع ؛ ل : خ : سمعت ||

والمكابدات ومرجع جميعها الى معاملات بدنية وقلبية . فان وجد المرید شیخا مرشدا يهديه الى مسالكها ويحميه عن مهالكها ذا طريقة سنية وهمة عليه فليعلق باذياله ولينسج على منواله وليقتد به في اقواله وافعاله وليتحقق انه حصل^(١) على الكبريت الاحمر ونال من السعادة الابدية الحظ الاوفر . وان^(٢) اعوزه وجدانه وتعذر امكانه فليعبد كتب ائمة القوم ككتب المحاسبي والسلمي والقشيري وكتاب ابي طالب المكي وكتاب ابي حامد الغزالي وعوارف المعارف للسهروردي . فهذه امهات كتبهم التي تداولها الناس واقتبست منها علومهم ومعارفهم اى اقتباس . وكذلك ما تفرق من كلام ائمتهم في الكتب والدواوين وشهر نقله بين علماء المسلمين . وذلك بعد تصحيح اعتقاده على المذهب السني واعتماده في تقليده في فروع دينه على امام مرضي . وليقدم الاستخارة على سنتها وصدق النية والعزيمة على العمل بما يفتح عليه منها ثم تحقيق ذلك في الافعال والاقوال والاستعانة بربه في جميع الاحوال .

فاذا اتصف بهذه الصفات واقبل على النظر في هذه المصنفات رجونا له بلوغ المطلوب وادراك المرغوب .

ولم نرَ في هذه الكتب المذكورة والمصنفات المشهورة ما هو اشفى للعليل وابراً للعليل واهدى للسبيل من كتابي الامامين ابي طالب المكي وابي حامد الغزالي . فقد اودعا فيها من غرايب العلوم وعجائب الفهوم ما تثلج به الصدور وتيسر به الامور . وخصوصاً الغزالي فانه فصل وبوب ووضح وقرب ونقع وهذب وجمع في اوراق يسيرة ما تفرق في كتب كثيرة . وضرب الامثال وازاح الاشكال وظهر غوامض الاسرار ونبه على طرق الاعتبار والاستبصار— الا ان فيه اشياء اعتاصت على^(٣) الافهام وخرجت عن مذاهب اهل علم الكلام ولكن لا حاجة بالمرید الى معرفتها ولا ينبغي شيء من احكام طريقته (54) عليها . واكثر ذلك في ربع المنجيات ككتاب التوبة وكتاب الشكر وكتاب التوحيد وكتاب المحبة وقد يوجد منها شيء يسير في غير هذا الربع . فيجب على الناظر في كتابه اذا وقف على بعض هذه المواضع ان يتجاوزها الى غيرها

(١) ر : وقع || (٢) ا ف ق ر س : ط : جواب سوال سادس فيما يقرأ من كتب التصوف وكيفية الاخذ في ذلك || (٣) ر : عن ||

وان يسلم له ما خفي عليه من امرها. وكذلك يسلم له بعض الاحاديث التي ينقلها ولا يردّها ولا يقبلها فبذلك يجمع بين تحصيل فوايد الكتاب وتحسين الادب مع العلماء من اولي الالباب .

واما كتاب ابي طالب فعليه وقف^(١) الاختيار واليه انتهى التقديم والايثار اذ لم يقع بايدنا مثل منزعه ولا رأينا من حام حول مشرعه^(٢) . فانه فتح فيه مغلق علم التصوف الذي اعجز حله وفك خواتم اسرار لا يفكها الا مثله وجمع فيه بين المعاني الصحيحة والالفاظ الحسنة وساقه مساقاً تصفى اليه الاسماع وتستحليه الالسنه. وذكر فروع علومهم واصولها ورسم مسایلها وفصولها. فكان لذلك كالدونة في علم الفقه يقوم مقام غيره ولا يقوم غيره مقامه — الا ان فيه بعض علوم غامضة لا تدرك ببضاعة العقول ولا توافق ظاهر العلم المنقول واحاديث له فيها مذهب معروف وطريق مألوف. فعلى الناظر في ذلك ان يتصف بما ذكرناه من التسليم ويعتقد جريانها على المنهج القويم ويرجو ان يفتحها عليه الفتح العليم — وما عدا هذين الكتابين من التصانيف التي ذكرناها مشتمل على فوايد زائدة لا يستغني المريد عنها ولا يجد في غيره عوضاً منها. فعليه ان يطلبها من اماكنها ويستخرجها من مكائنها ويستعين على ذلك بمشركة من يتمذهب بمذهبه ويساهمه في مطلبه^(٣) وماربه .

وليجنب^(٤) المريد مخاططة طايفتين من الناس والتشاغل باشغالهم والعمل باعمالهم. احدهما المستغرقون في علم الظاهر كالفقه وما اشبهه من العلوم الظاهرة لعدم وجدان السلامة في ذلك غالباً ووقوعه في انواع^(٥) المعاصي الظاهرة والباطنة. وان سلم من ذلك نادراً فلا يسلم من تشتت قلبه وغفلته بسبب استعماله في تفهم نواذر الاحكام وما ليس له به^(٦) حاجة من مسايل التداعي والخصام . فيقطع عمره في التعب والفضول ويستغرق اوقاته بما ليس له طایل ولا محصول . فتتخل بذلك عقدة عزمه وتزول بركة عمله وعلمه. اذ من احسن حال^(٧) الآخذين فيه في هذه الازمنة — ولا حال لهم — حال رجل دخل فيه بنية تعليمه من

(١) رس : وقع ؛ س خ : وقف || (٢) إ : مشرعة || (٣) ق : مذهبه || (٤) إ : ف ق رس : ط : جواب سابع في اجتناب المريد الاخذ في التصوف مع من يستضر به في حاله || (٥) رس : + من || (٦) رس : ليس به اليه || (٧) س خ : احوال ||

(55) يحتاج اليه وفتواه في نازلة يعول فيها عليه محتجا على ذلك^(١) بحجج داحضة كقوله انا آخذ في فرض الكفاية وما انفي به عني الجهالة والغواية وقد استمر عليه عمل الناس قديماً وحديثاً واوسعوه اجتهاداً وطلباً حيثما كما فعله مالك وغيره من العلماء. وانا في ذلك سالك سبلهم وعامل عملهم وهل انا في ذلك الا بمنزلة من سعى في انتقاذ غريق وهداية^(٢) ضال الى سواء الطريق الى غير ذلك^(٣). وهذه حجج صلاحيتهم التي بها يتمسكون ومحاج نصحتهم التي عليها يسلكون ويُسلَكون. وهي من تلقين الشيطان وإلقايه ليتمكن بذلك من فتنه وإغوايه - ومن اعظم ما قاده اليه بكلماته المُرخرة وادلتة المحرفة ان انساه نفسه ومولاه والتقى زمامه بيد هواه فاصبه بذلك واعماه وفقد الخوف والحشية واستحوذت عليه الغفلة والقسوة فآثر له ذلك انواعاً من الحبايث وصار في عداد^(٤) السفلة والخابث . وعلى قدر استغراقه فيه تتضاعف عليه هذه الآفات ويتعذر عليه الخلاص منها والافلات . وكل ما ازداد على العلم الذي هو فيه حرصاً ازداد^(٥) عمية ونقصاً فكان مثله^(٦) كمن بنى قصراً وهدم مصراً . وآية ذلك تحسينه ظنه بنفسه وعجبه بعقله وحده وتكبره على ابناء جنسه وعدم قبوله للنصائح والمواظ وتلقي ذلك ممن يلقيه اليه باذن غير واعية وقلب غير حافظ ومعاداة اقرانه ونظرايه في العلم ووقوعه من غيبتهم بغيتهم وبهتتهم بحضرتهم في كبار الاثم . ومن مارس احوالهم وشاهد اعمالهم علم يقينا صحة ما ذكرناه عنهم . فاين هذا من سيرة السلف الصالح ومواخاة بعضهم بعضاً^(٧) وتأنس بعضهم ببعض^(٨) وانبساط بعضهم الى بعض .

فان تفتن هذا المسكين لغفلته واغتراره ورأى قبح افعاله وآثاره ورام التوبة والاقلاع والانصاف بالاولصاف الرفاع وجد تلك البلايا في طباعه راسخة وظلماتها لانوار بصيرته ناسخة. فان كان ممن سبقت له العناية وهدى الى طريق الرعاية رأى في مجاهدة هواه احوالا لا تطاق ولقي في مكابدة قلع صفاته الذميمة احوالا يضيق عنها النطاق. وان كان ممن نفذ عليه الحكم واضله الله على علم قوي وعماه وبقي على هواه فحسر دينه ودنياه. والعياذ بالله من ذلك .

(١) ر س خ: في ذلك || (٢) س: او هدايته || (٣) ل: - الى غير ذلك || (٤) ر: عدد || (٥) س: زاد || (٦) ف قدس: كمثله من || (٧) ر س: لبعض || (٨) ق: لبعض ||

فيجب على من اتقدحت في قلبه تلك الشبهات التي قبلها من اعدى العداة ان ينظر احواله مع احوال من ذكره^(١) من الائمة بعين الانصاف السالم من الزيغ والانحراف فسيظهر له افتراقها وبونها ويقول حينئذ شتان ما بينهما . وذلك انهم بنوا امورهم على قاعدة التقوى والهدى واخلاص السر والظهر فوجب لهم ذلك نفوذا في بصائرهم وصفاء في سرايرهم . وادركوا^(٢) بها الحقايق الباطنة (56) والظاهرة وعلوم الدنيا وعلوم^(٣) الآخرة وساعدتهم على ذلك الزمان والاخوان ووجدوا الرفقاء والاعوان فاستقام لهم بذلك من امرهم ما لم يستقيم لمن بعدهم . وهذا كله معلوم من احوالهم بالقطع لتواتر الاخبار منهم بذلك .

والطائفة الاخرى الشاطعون المترخصون الذين لا يتقيدون بحكم ولا ينضبطون لرسم . فليجتنبهم المريد كما يجتنب المتفقه^(٤) بل اشد وذلك^(٥) لان ضررهم اعظم من قبل ان احوالهم موافقة لهوى النفس لانهم جمعوا بين دعوى المقامات العلية والراحات من الاعمال البدنية . وذلك خلاف لمذهب^(٦) اهل التحقيق وعدول عن محجة الطريق — قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رحمه الله : شيوخ هذه الطائفة مجسعون^(٧) على تعظيم الشريعة متصفون بسلوك طريق الرياضة مقيمون على متابعة السنة غير مخلصين بشيء . من آداب الديانة متفقون على ان من خلا من المعاملات والمجاهدات ولم يبن امره على اساس الورع والتقوى كان مقتريا على الله سبحانه فيما يدعيه مقتونا . هلك في نفسه واهلك من اغتر به ممن ركن الى اباطيله . وقال الجنيد : ما اخذنا التصوف من القيل والقال ولكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات . وقال ايضا : ان العارفين بالله اخذوا الاعمال عن الله واليه رجعوا فيها ولو بقيت الف عام لم انقص من اعمال الهدى ذرة الا ان يحال بي دونها . ورثي في يده سبحة قليل له انت مع شرفك تأخذ بيدك سبحة فقال : طريق وصلت به الى ربي لا افارقه . وكان يدخل كل يوم حانوته ويسبل الستر ويصلي اربع مائة ركعة ثم يعود الى بيته . وقال رويم : ما هذا الامر الا بذل الروح فان امكنتك الدخول فيه مع هذا والا فلا تشتغل بترهات الصوفية . وقال ايضا : قعودك مع كل طبقة من الناس اسلم من قعودك مع

(١) ١ : ذكرناه || ٢ : ادركوا || ٣ : علوم ؛ خ : علوم || ٤ : ر : المتفقه || ٥ : ١ : - وذلك || ٦ : ر س : لمذهب || ٧ : ق : مجسعون ||

الصوفية . فان كل الخلق قعدوا على^(١) الرسوم وقعدت هذه الطائفة على الحقائق .
 وطالب الخلق انفسهم بظواهر الشرع وطالب هؤلاء انفسهم بحقائق الورع
 ومداومة الصدق . فمن قعد معهم وخالفهم في شيء . بما يتحققون به تزع الله نور
 الايمان من قلبه . وقال يوسف بن الحسين الرازي : اذا رأيت المريد يشتغل
 بالرخص فاعلم انه لا يجي منه شيء . - وكتب الى الجنيد : لا اذاقك الله
 طعم نفسك فانك ان ذقتها لا تذوق بعدها خيرا ابدا . وقال ابن خفيف :
 الارادة استدامة الكد وترك الراحة وليس شيء اضر على المريد من مسامحة
 النفس في قبول الرخص والتاويلات . وقال الحصري : الناس يقولون الحصري
 لا يقول بالنوافل وعلي ايراد من حال الشباب لو تركت منها ركعة لعوقبت .
 فان^(٢) انضاف الى ذلك هتك^(٣) استار الشريعة والتشاغل بالقيبة والوقعية
 فامرهم اشد والفرار منهم آكد . وقال ابو يزيد البسطامي : لو نظرتم الى رجل
 اعطي من الكرامات حتى يرتقي في الهواء فلا تقبوا به حتى تنظروا كيف
 تجدونه عند الامر والنهي وحفظ الحدود واداب^(٤) الشريعة . وقال ابو الحسين^(٥)
 النوري : من رايته يدعي مع الله حالة تخرجه من حد العلم الشرعي فلا تقرب
 منه . وسيل ابو علي الروذباري عن يسمع الملهي ويقول هي لي حلال لاني
 قد وصلت الى درجة لا يؤثر في اختلاف الاحوال فقال : نعم قد وصل ولكن
 الى سقر . وقيل للنصر اباذي^(٦) : ان بعض الناس يجالس النسوان ويقول انا
 معصوم في رؤيتهن فقال : ما دامت الاشباح باقية فان الامر والنهي باق والتحليل
 والتحريم مخاطب به ولن يجترى على الشبهات الا من هو معرض بالحرمان^(٧) .
 وقال ابو بكر الزقاق : تهت في تيه بني اسرائيل مقدار خمسة عشر يوما فلما
 وقعت على الطريق استقبلني انسان جندي فسقاني شربة^(٨) ماء . فعادت قسوتها
 على قلبي ثلاثين سنة - وقال ابو حفص الحداد : من لم يزن افعاله واحواله في
 كل وقت بالكتاب والسنة ولم يتهم خواطره فلا تعدد^(٩) في ديوان الرجال .
 وسيل اسماعيل بن نجيد عن التصوف فقال : الصبر تحت الامر والنهي . وقال

(١) ١ : مع || ٢ : من خ : وان || ٣ : من : ختك ؛ خ : هتك || ٤ : ف ق ر
 من : وأداء ؛ من خ : وآداب || ٥ : ف : الحسن . كذا || ٦ : ١ : وقال النصر
 اباذي || ٧ : ١ : - بالحرمان || ٨ : ف ق ر س : + من || ٩ : ف : تعدد ||

ابو العباس الدينوري : نقضوا اركان التصوف وهدموا سبيلها وغيروا معانيها باسم^(١) احدثوها سمو الطمع زيادة وسوء الادب اخلاصا والخروج عن الحق شطحا والتلذذ بالمذموم طيبة واتباع الهوى ابتلاء والرجوع الى الدنيا وصولا وسوء الخلق صولة والبخل جلادة والسؤال عملا وبذاءة^(٢) اللسان ملامة . وما هذا كان طريق القوم . والاختبار والحكايات عنهم في هذا المعنى اكثر من ان تحصى .

فان^(٣) احب هذا المريد ان ينظر في شيء من علم التفسير والحديث فحسن لان القرآن والحديث مشتملان على حقايق الدين ومقامات اهل اليقين وفيهما مجال عوهم ومسرح فكرهم ومطمع نظرهم وشفاء ادوايهم ومنع اعدائهم وقع اهوايهم . وهذا هو الفرق بينها وبين الفقه وان كان فرعا عنها وماخوذا منها . وقد ذكرنا ما يلزمه من الاوقات قبل — وليأخذ من الفقه ما يحتاج اليه في عباداته ومعاملاته ويدع ما سوى ذلك .

(58) واكد^(٤) ما على المريد ان يكون له حال من الادب الظاهر والباطن فيما يتقلب فيه من الاحوال ويتصرف به^(٥) من الاعمال من غناه وفقره وعافيته وضره^(٦) وطاعته وعصيانه وذكره ونسيانه — ونعني بالذكر شهود القلب وحضوره وبالنسيان^(٧) غيبته واستتاره فذلك مما يجب مراعاته في السلوك والوصول لانه من اقوى العمد والاصول وفي ذلك من خلوص التوحيد ومحاسن اوصاف العبد ما يندفع بها عن باطنه انواع من الكروب والامال ويتخلص بها من تبعات^(٨) الذنوب ومتاعب الاعمال. اما الغنى والعافية والطاعة والذكر — وفي معناها^(٩) رفعة القدر والجاه — فادبها^(١٠) الباطن معرفته بجلال ربه وعظمته وكبريائه وقدرته ويكفي في ذلك معرفة قوله تعالى : « وما قدروا الله حق قدره »^(١١) — ومعرفته بنجسة نفسه وضعفها ومهانتها وآفتها^(١٢) ويكفي في ذلك معرفة قوله تعالى^(١٣) : « هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا

(١) ف ق ر : باسمي || (٢) رس : وبذاءة || (٣) ف ق ر س : ط : جواب سؤال ثامن في ذكر عدم منافاة النظر في علم القرآن والحديث للتصوف || (٤) ف ق ر س : ط : جواب سؤال تاسع في ذكر احوال شريفة ينبغي ان يكون عليها المريد || (٥) ف ق ر س : فيه || (٦) س خ : وضروه || (٧) س : والنسيان ؛ خ : وبالنسيان || (٨) س خ : تبعات || (٩) : منهاها || (١٠) : فادبها || (١١) قرآن : ٦ : ٩١ || (١٢) رس : وآفتها || (١٣) ف ق ر س : سبحانه ||

مذكوراً»^(١) — فاذا احكم هاتين المعرفتين علم على القطع حينئذ انه لا وجه لاستحقاقه شيئاً من ذلك وان قل لولا فضل الله وكرمه وانه لو صب عليه انواع البلايا وامتحنه باشد الرزايا واوقعه في سبب يضل به في دينه ويهلك به في^(٢) دنياه لكان اهلاً له ومستحقاً وقد فعل ذلك بامم لا تحصى — فينبغي ان يستغرقه الفرح بربه والشكر له ويشغل بذلك عن التطلع الى ما هو اعلى والكون على حال يتوهمه اولى — وادبها^(٣) الظاهر اما الغنى والعافية وما في معناهما فالاستعانة بهما على طاعة الله عز وجل وان لا يستعين بهما^(٤) على معصيته^(٥) .
واما الطاعة فاخلاصها وتحسينها واتهام النفس في الوفاء بحقوقها ورجاء قبولها —
واما الذكر فان لا يحجره البسط الى سوء الادب ولا يمنعه القبض من العمل بما يجب او يستحب ويداعي في ذلك آداب الحضرة ولا يحل منها بمثقال ذرة .
واما الفقر والضر — وفي معناهما الضعة والحمول — فادبها^(٦) الباطن معرفته بان الحق تعالى سلك به سبيل احبائه من انبيائه واوليائه وراه اهلاً لتقريبه واصطفائه وعلمه بان في الامكان ما هو اعظم مما به^(٧) ابتلاءه في دينه ودنياه —
فينبغي ان يستغرقه الفرح بمولاه لا يثاره اياه بما به^(٨) ابتلاءه واولاده والشكر له على اصابته منه بهذا القدر اليسير لطفاً منه به ونظراً له يشغله ذلك عن مكابدة البلوى والاستراحة الى البث والشكوى . فقد حكى انه كان لبعض الاولياء صديق فحبسه السلطان فارسل اليه فقال له صاحبه اشكر الله فضرب الرجل فكتب اليه فقال اشكر الله^(٩) فجاءه بمجوسي مبطون وقيد فجعلت حلقة من قيده على رجل هذا وحلقة على رجل المجوسي فكان يقوم المجوسي بالليل صررات وهذا يحتاج ان يقوم معه ويقف على رأسه حتى يفرغ فكتب الى صاحبه — فقال : اشكر الله — فقال الى متى تقول واي بلاء فوق هذا . فقال له صاحبه : لو وضع الزنار الذي في وسطه في وسطك كما وضع القيد الذي في رجله في رجلك ماذا كنت تصنع . وقال رجل لسهل بن عبدالله : ان اللص دخل داري واخذ متاعي فقال له : اشكر الله ولو دخل اللص قلبك — وهو

(59)

(١) قرآن : ٧٦ : ١ || (٢) ل : - في || (٣) ل : وادجها || (٤) ف : جا ؛ ف
خ ق : جا || (٥) ل ق : معصية || (٦) ر : فادجها || (٧) ق : - به || (٨) ف ق
ر س : - به || (٩) ل : - ف ضرب ... الله ||

الشیطان — وافسد التوحید ماذا كنت تصنع . و مر بعض المشایخ فی شارع فصب علی رأسه طست رماد فسجد لله تعالیٰ^(١) شکرا . فقیل له فی ذاک فقال : كنت انتظر ان یصب علی النار فالأقتصار علی الرماد نعمة — وادبها الظاهر حسن الصبر وسؤال کشف الضر واستعمال ظاهر السنة فی التسبب والطیب والفرار من المؤذي والمهلك . وان ترقی فی المعرفة حتی ترک الدعاء^(٢) والسؤال فی بعض حالاته فحسن . فقد قیل ألسنة المبتدئين منطلقة بالدعاء وألسنة المتحققین خست عن ذاک . وسیل الواسطي ان یدعو فقال : اخشى ان دعوت ان یقال لی ان سألتنا^(٣) ما لك عندنا فقد اتهمتنا وان سألتنا ما لیس لك عندنا فقد اسأت الثناء^(٤) علینا وان رضیت اجرینا لك من الامور ما قضینا لك فی الدهور . وروی عن عبدالله بن منازل انه قال : ما دعوت منذ خمسين سنة ولا ارید ان یدعو لی احد — یعنی بذلك الدعاء^(٥) المقصود به قضاء حاجته فی خاصته لا مطلقا . اذ الدعاء علی قصد اظهار^(٦) العبودية وموافقة الامر والدعاء للغير علی وجه مندوب الیه فی الشرع مطلوب من الخاصة والعامة لا یضاد شیئا من مقاماتهم العالیة بل یجدون المزید بذلک فیها . الا ان یكون مستغرقا فی حال من الاحوال فلا كلام فی مثل هذا . وان غلب علیه الیقین حتی ترک التسبب والتطبب فحسن ایضا قد^(٧) فعله جماعة من الائمة . وقد قیل : دخل جماعة علی الجنید فقالوا نطلب الرزق فقال ان علمتم فی ای موضع هو فاطلبوه . قالوا : نسأل^(٨) الله ذلک فقال ان علمتم انه ینساکم فذكروه فقالوا فندخل البیت فنتوکل علی الله^(٩) فقال التجربة شک قالوا فما الحيلة قال ترک الحيلة . وقال ابو حمزة : انی لاستحيي من الله ان ادخل البادية وانا شعبان وقد اعتقدت التوکل لیلایكون سعيي علی الشبع زادا اثروده . وقیل لحبيب العجمي : تركت التجارة فقال وجدت الکفیل ثقة . وقیل لابي بكر الصديق^(١٠) فی مرضه : لو دعونا لك طبیبا فقال : الطیب قد نظر الي وقال انی فقال لا ارید . وقیل لابي الدرداء : الا ندعو لك طبیبا فقال : الطیب امرضني — وقیل لسهل : متى یصح للعبد التوکل قال اذا دخل

(١) س : — تعالیٰ || (٢) ر : — الدعاء || (٣) ق : سألت || (٤) س : الادب ؛
ج : الثناء || (٥) ل : — الدعاء || (٦) س خ : اشار || (٧) س : وقد || (٨) ف ر :
فنسأل || (٩) ف ق ر س : — علی الله || (١٠) ق : + رضي الله عنه ||

عليه الضر في جسمه والنقص في ماله فلم يلتفت اليه شغلا بحاله وينظر الى قيام الله تعالى عليه .

(60) واما العصيان والنسيان فادبهما الباطن علمه بانها بقضاء من الله وقدر ومعرفة بوجه^(١) اللطف في تخلية العبد والعصيان وتسليطه عليه دواعي الغفلة والنسيان . وذلك انه اراد ان تعرف صفاته العلية وتشهد نعوته القدسية كالغزة والعدل في سلب العصمة منها والاخذ بها والمنة والفضل في الغفر عنها وقبول التوبة منها ثم في ذلك من وجود الرهب ونفي العجب حسبا ورد في الخبر: لو لم تذنبا لذهب الله بكم^(٢) . وفي الخبر ايضا : لو لم تذنبا لحشيت عليكم ما هو^(٣) اشد من ذلك العجب العجيب . وقال ابراهيم بن ادهم : طفت ذات ليلة بالبيت الحرام وكانت ليلة ممطرة شديدة الظلمة وقد خلا الطواف^(٤) وطابت نفسي فوقفت عند الملتزم وقلت اللهم اعصمني حتى لا اعصيك^(٥) فهتف بي هاتف فقال : يا ابا ابراهيم انت تسألني اعصمك^(٦) وكل عبادي يسألوني العصمة واذا^(٧) عصمتهم^(٨) فعلى من اتفضل ولمن اغفر .

فيجد بهذه الاحوال من المزيد ما لا^(٩) يجده بالطاعة والذكر وهو المعنى بقول من قال : رب ذنب ادخل صاحبه الجنة . فيستغرقه حينئذ شهود اللطف في العنف ويشغله ذلك عن تكدير الوقت بالحزن على فوات الحظ الابدي والنعيم السرمدي . وقد قال بعض العارفين : العاقل عن الله تعالى من غرق شدايد الزمان في الاطاف الجارية من الله عليه^(١٠) وغرق اساءة نفسه في احسان الله اليه : « فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون »^(١١) . وهذه الآداب الباطنية^(١٢) والمعارف الروحانية لا تصح ويجد المزيد عنها^(١٣) الا من كان له قلب حي بالايان واليقين . وعلامة ذلك الا يقع منه خلل بالآداب الظاهرة والمعاملات البدنية التي سنذكرها ولا يقع منه فتور فيها بسبب ذلك بل يشتد حرصه عليها ويعظم فرحه بما حصل له منها . فمثل هذا الشخص يصح في حقه ذلك ويجد المزيد بتذكرك تلك اللطائف

(١) ق : + من || (٢) ل : لكم || (٣) ل : - ما هو || (٤) ف خ د س : المطاف ||
 (٥) س : + ابدأ || (٦) س خ : العصمة || (٧) ق : فاذا || (٨) س : عصمتهم ؛
 خ : عصمتهم || (٩) ق : - لا || (١٠) ف ق د س : - الجارية من الله عليه || (١١) قرآن :
 ٦٧ : ٧ || ١٢ ر : الباطنة || ١٣ س خ : عليها ||

والمعارف—واما غيره فيجب عليه الا يخطر بها بخاطره ولا يتصرف فيها بفكره .
فانها^(١) تضره ضررا عظيما . وليقتصر على الآداب الظاهرة وهي المبادرة الى
الثوبة وحل عقد الاصرار وتذكّر الخوف والندم والبكاء والفرع الى الرغبة
والدعاء وحسن التيقظ في لزوم الذكر واحضار السر .

ومن الآداب الظاهرة في جميع هذه الاحوال اللازمة للمريد افراد كل
حالة بذكر مخصوص يناسبها ومناجاة تليق بها لكونه يبعث^(٢) الحضور والمراقبة
ويجعل ذلك هجيره ومعناده . فاذا لازم العبد هذه الوظائف وتحقق بهذه المعاني (61)
والمعارف فقد قام بواجب مقام الشكر واستحق بذلك الزيادة الموعود بها في
محكم الذكر — ولا زيادة اعلى من التحقيق في هذه الاحوال والترقي فيها —
وحصل على اغتنام وقته النفيس وزوال حظه الخسيس ووصل الى مقصوده على
طريق مختصر وقام بحق معبوده في كل ورد وصدر . فهنا لهذا العبد ما اختص
به من خصوص المزايا وخلع عليه من خلع العطايا .

وينبغي^(٣) للمريد ان يستعمل حسن الادب مع كل من اتصف بعلم او دين
فلا يرد عليهم قولا ولا يعيب عليهم فعلا الا باذن من الشرع عن علم محقق
منه ولا يظن باحد منهم ظن السوء الا اذا حصل على يقين من امره . واذا
رأى كلاما لبعض اهل عصره او غيرهم او تعرف فعلا من افعالهم فليعرضه على
مقتضى الكتاب والسنة على مذهب اهل الظاهر او على مذهب اهل الباطن^(٤)
فان وافقه فحسن والا طلب له تأويلا صحيحا . فان وجدته فحسن والا فليسلمه
له . الا ان يقطع عليه بمخالفة فليرده حيثئذ ولا يبالي به^(٥) وذلك هو الواجب
في حقه . هذا كله ان احتاج الى ذلك وكان مما يعنيه . وان كان مما لا يعنيه
فلا يأخذ في ذلك باثبات ولا نفي ولا تصحيح ولا ابطال وليتأدب بما ادبه
به رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال : من حسن اسلام المرء تركه ما
لا يعنيه .

وليراع حسن الادب مع خاصة الناس وعامتهم وفي جميع اموره حسبا

(١) ر : فانه || (٢) ف د س : بعث || (٣) إ ف ق د س : ط : جواب سؤال
عاشر في ذكر آداب النظر في كلام العلماء || (٤) س : — او على مذهب اهل الباطن ؛
س خ : او على . . . الباطن || (٥) د س : يباليه ||

شرحناه . فاذا احكم جميع ما ذكرناه وراعى الادب الذي وصفناه استفاد باذن الله قوة باطنية تحمله على اعتناق الاعمال والترقي في المقامات والاحوال واطلع بها على اسرار العلم الظاهر واشرق في قلبه نور اليقين الباهر وعرف مداخل الغرور في الاعمال والعلوم . وفرق بين الحقايق والرسوم . ولا تكون له حينئذ همة الا فيما يرضي ربه ولا نية الا فيما يرجو نفعه ويوجب^(١) قربه وذاق حلاوة الايمان واليقين وخفت عليه اعمال المتقين . وهذه الحفة الكاينة في هذا المقام محمودة ملحقة بما استثنيناه من انواع الحفة المحمودة قبل هذا وهي من الترويجات التي يروح الحق تعالى بها بعض عباده كرامة لهم واطفا بهم . وليست بلازمة في مقام العبودية بل ربما ضوعف على بعضهم الثقل وسلط عليهم القبض وهم قايمون بين يديه بوصف الاقبال راضون بما اقامهم فيه من تحمل الاثقال . (62) ويكون حالهم اتم من حال الاخيرين لانهم يستفيدون بذلك مزيد ادب ومراقبة ويسلمون من انواع من^(٢) الاخطار التي يتعرض لها سواهم . فقد قال الواسطي رحمه الله : احذروا لذة العطاء فانها غطاء^(٣) لاهل الصفاء . وقال ايضا : اياكم وحلاوة الطاعات فان تحتها^(٤) سموما^(٥) قاتلات . وذلك من اجل ان للنفس هنا^(٦) انتعاشا وركونا الى ما ظهر عليها ووقوفا معه فيوجب ذلك غفلة ما يحرم بسببها مزيدا كثيرا^(٧) لا يقدر قدره ولا يعرف خطره واليه - والله اعلم - اشار الجنيد بقوله : لو اقبل صادق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة كان ما فاتته اعظم مما ناله . ومعنى وقوفه معه رضاه به واشتغاله بذلك عن ربه . كما قال بعض المشايخ^(٨) في الرضى والتسليم : اخاف ان يشغلني حلاوتها عن الله عز وجل - وقال الاستاذ ابو القاسم^(٩) : رؤية القرب حجاب عن القرب فمن شاهد لنفسه محلا او نفسا فهو ممكور به . ولهذا قالوا : اوحشك الله من قربه اي من شهودك لقربه . فان الاستيناس بقربه من سمات النعمة به اذ الحق تعالى وراء كل انس وان^(١٠) مواضع الحقيقة توجب الدهش والمحور^(١١) . وفي قريب من هذا قالوا :

(١) س : ويرجو ؛ خ : ويوجب || (٢) ر : - من || (٣) ل : اعطاء || (٤) س : خ : تحفها || (٥) ف : سموم || (٦) ف : ر : ها هنا || (٧) ف : س : مزيد كثير || (٨) ف : ط : هو سيدي عبد السلام بن مشيش شيخ الشيخ الشاذلي رضي الله عنهم اجمعين || (٩) ف : س : + القشيري || (١٠) ف : فان || (١١) س : والمحق : خ : والمحور

مَحْنَتِي فِيكَ أَنَّنِي لَا أَبَالِي بِمَحْنَتِي
قُرْبَكُمْ مِثْلُ بُعْدِكُمْ فَتَمَّتْ رَاحَتِي

وكان الاستاذ ابو علي الدقاق كثيرا ما ينشد :

وِدَادُكُمْ هَجْرٌ وَحُبُّكُمْ قَلَى وَقُرْبُكُمْ بُعْدٌ وَسَلَامُكُمْ حَرْبٌ

ورأى ابو الحسين النوري بعض اصحاب ابي حمزة فقال : انت من اصحاب ابي حمزة الذي يشير الى القرب ، اذا لقيته فقل له ان ابا الحسين النوري^(١) يقرؤك السلام ويقول لك : قرب القرب فيما نحن فيه بعد البعد - وتحقيق ما ذكرناه يستدعي طولا وكشفا عن اسرار لا حاجة بنا الى كشفها .

واذا انتهى المريد الى هذا الحد امتلا قلبه بانوار باهرة وممان قاهرة فظهر له من جلال ربه وعظمته ومن عجائب عوالم قدرته وحكمته ما يعجز عن وصفه . ومن^(٢) ها هنا ينجز الكلام على مسألة الشيخ ابي طالب المذكورة في كتاب (63) الخوف في ذكر المكر ولا اتجاسر هنا على زيادة الكلام فيها على ما ذكرناه في الكتاب الاول . فلتقنعوا بذلك واعتبروا هذه النبهة التي ذكرناها وتوفوها حقها من النظر فان الكلام فيها منظوم مرتب مرتبط بعضه ببعض سقناها^(٣) مساق سلوك المريد الى منازل التوحيد وانهيينا الامر فيها الى الغاية التي تتسكن فيها العبارة وذكرنا فيها من المعاني الكلية والاداب الجميلة^(٤) ما يفتقر بسطه الى مجلدات . وفي ضمن ذلك كله استيفاء الجواب عن جميع اسئلتكم^(٥) الا ما اعتذرنا^(٦) عنه منها وذلك هو مقصودنا بالذات في ايراد هذه الكلمات .

فنسأل ربنا جل وعلا ان يوفقنا واياكم^(٧) للعمل بما علمنا وان لا يجعله حجة علينا . والمراد منكم الدعاء لي بمثل هذا وكذلك كل من نظر فيه من اصحابنا . ومع هذا فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هو حسبنا ونعم الوكيل . وصلى الله على سيدنا^(٨) محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

(١) ر : - النوري || (٢) إ ف ق ر س : ط : جواب سوال حادي عشر بالاحالة على كتاب آخر || (٣) س : سقناه ؛ خ : سقناها || (٤) ل : الجميلة || (٥) س خ : اسئلتهم || (٦) س خ : اعتذونا . كذا || (٧) ل : - واياكم || (٨) ف خ ر : + ومولانا ||

[الرسالة السابعة]

كتاب تضمن ذكر مراتب الناس في
الصبر والرضى عند نزول البلاء بهم^(١)

الحمد لله وحده . وقد بلغني كتابكم وانتم تذكرون فيه مسألة الصبر على
البلاء وانكم اختلفتم فيها . وليس في ذلك اشكال ولا ما يوجب الاختلاف .
فان الصبر على البلاء^(٢) مقام من مقامات اليقين وهو تابع له في القوة والضعف
والزيادة والنقصان . والصبر عبارة عن حبس النفس عن تعاطي افعال واقوال
اختبارية مضادة للشريعة والحقيقة موافقة للجملة والطبيعة . ولا يتأتى ذلك على
الوجه المطلوب الا لمن قوي يقينه وضعفت صفات نفسه . واما من كان في نهاية
ضعف اليقين وقوة صفات النفس فلا يقدر على ذلك ولا يدوم عليه بل يسترسل
على مقتضى طبعه بلا رادع ولا مانع حتى ربما قارب الكفر - والعاذ بالله -
وهو نسبة الله تعالى الى الجور .

وتتفاوت مراتب الناس بين هاذين المعنيين تفاوتاً لا ينحصر كما يتفاوتون
في اليقين . فان قوي يقينه جدا لم يجد لما اصابه من البلاء ألماً بل ربما استحلاه
واستطابه . وهذا من اعلى مقامات المحبة والرضى . كما روي عن سري السقطي
وقيل له : هل يجد المحب طعم الالم^(٣) فقال لا - قيل^(٤) وان ضرب بالسيف قال
وان ضرب بالسيف سبعين ضربة^(٥) على ضربة . ودون ذلك ان يستحليه بقلبه
ويجد الله بجسده كما قيل : الرضى سرور القلب بمر القضاء . وقال ابو يعقوب
النهرجوري : اذا استكمل العبد حقايق اليقين صار البلاء عنده نعمة والرخاء
شدة . ودون ذلك ان يستوى عنده وجود ذلك وعدمه . فان اعتراه ضعف في
يقينه انحط عن هذه المراتب فيضيق صدره لعدم الاثبراح المستفاد من نور

(١) س خ : وله ايضاً رضى الله عنه كتاب تضمن اختلاف احوال الناس في الصبر
والرضى عند نزول البلاء || (٢) ف ر س : البلاء || (٣) ر س خ : البلاء || (٤) ر :
فقيل || (٥) ل : - ضربة ||

اليقين فيوديه ذلك الى الشكوى والجزع . ولقد عدوا من ضيق الصدر قول العبد عند البلاء : لا حول ولا قوة الا بالله . وهذا من سيئات المقربين التي هي من حسنات اصحاب اليمين . وعدوا ايضاً أنين المريض من الشكوى وجعاوه بما يكتب على العبد . وقد كان طاووس يكره الانين في المرض . ويروى في بعض الاخبار ان زكريا عليه السلام لما وضع على رأسه المنشار ان انة . فاوحى الله تعالى اليه : ان صعدت الي منك^(١) انة اخرى لاقبلن السموات والارض بعضها على بعض .

(65)

فان حبس الانسان نفسه عن هذه الامور وعن الاخبار ببليته على سبيل الاستراحة الى الشكوى كان صابرا صبرا جميلا . حسبا ذكره الله تعالى في كتابه مخبرا عن نبيه يعقوب عليه السلام في قوله^(٢) : « فصر جميل »^(٣) قيل هو الذي لا شكوى فيه ولا اظهار . فان واقع هذه الاشياء وكف نفسه عما وراء ذلك من كثرة التشكي واظهار التسخط ومجاوزة حد العلم واظهار التهم والذم كان له مقام في الصبر ولكن ليس بمقام الخصوص . فان صدرت منه هذه الاشياء كلها كان خارجا عن حدود الصبر بالكلية داخلا في ضده وهو الجزع . فان شاهد قبح فعله وراض نفسه على الكف عنه وكان عنده في ذلك تكلف كان متصبرا وهو التعلل للصبر كالتردد وهو التكلف للزهد . وليس بعد ذلك مقام يذكر ولا حال يغبط^(٤) .

وحاصل هذا ان وجدان الالم لا يناقض الصبر اذ لا اختيار للعبد فيه والعمل الاختياري الذي اقتضاه وجدان الالم مخالفا للشريعة والحقيقة يناقضه الا انه يقل ويكثر ويزيد وينقص على حسب مراتب اليقين . وهو في اصله على ثلاثة اوجه مذكورة في القرآن : علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين . ولكل من هذه الوجوه مراتب لا تنحصر . قال بعض العارفين : لا يستحق العبد اليقين حتى يقطع كل سبب بينه وبين الله من العرش الى الثرى حتى^(٥) يكون مراده الله لا غيره ويوثر الله على كل شيء سواه . وليس لزيادات اليقين نهاية كلما تفهموا وتفقهوا في الدين ازدادوا يقينا على يقين .

رزقنا الله منه الحظ الاوفر بمنه وكرمه .

(١) : - منك || (٢) س : - في قوله ؛ س خ : في قوله تعالى || (٣) قرآن :
 ١٨ : ١٢ || (٤) س : يضبط : س خ : يغبط || (٥) س : وحتى ||

[الرسالة الثامنة]

كتاب^(١) تضمن ذكر ما يلتزمه التائب من اعمال واحوال
توجب له الثبات في مقامه وفيه زيادات مفيدة^(٢)

الحمد لله وحده . اما بعد فقد وصلتنا^(٣) كتبكم وعلما ما فيها ولم نر فيها
ما يقتضي جوابا يكون صوابا الا ما كان من شأن العبد التواب وسلوكه مسلك
من اخلص لله وانااب . فقد سرنا ذلك كثيرا واحتسبنا له بذلك من ربنا اجرا
كبيرا . وذلكم رحمنا الله ربي وربكم فتح الهي ونفخ رباني لا يقدر قدره
الا من عرفه . وهو من نتايج التعرض المأمور به في الحديث المشهور والذي
عليه المعول^(٤) من جميع الامور لافتقار جميع المقامات الايمانية اليه ابتداء وانتهاء
ودواما وبقاء . فلا غنى للعريد عنه في ترقيد فيها ولا بد منه في تنقله عنها .
فلا جرم وجب على العبد مراعاة كونه وبقاياه وزيادته ونمايه واعمال جده في
حفظ جواهره المصون وتحصينه^(٥) بامنع الحصون^(٦) وتوفية حق تزوله والمامه وبذل
الجهد في بره واکرامه . وذلك بشكره اللايق بالمقام المتزول به والحال الحادث
بسببه . وعلم ذلك والعمل به من فروض الايمان لكونه من حق الايمان .
وهو^(٧) من الواجبات التي تستغرق الاعمار عند ذوي العقول والابصار . فاذا
عرفتم ذلك فاعلموا ان ما^(٨) اشرنا اليه ينقسم على قسمين جملي وتفصيلي .

اما الجملي فقد اشتمل على بيانه واثارة برهانه كتاب ربنا المنزل واحاديث
نبيه المرسل واقاويل السلف الصالحين وما اورده في تأويل ذلك ومعناه ائمة
الدين . فعلى مستفيد العلم من ذلك وسالك تلك المسالك ان يصغي بسمع قلبه
الى ما يرد عليه منها ويلغي المراء والجدال فيها ويتلقى بالقبول ما يتلوى على
العقول حتى تنكشف له حقايقها في ثاني حال ويتضح له اذ ذاك كل اشكال .

(١) س : وله ايضا رضي الله عنه كتاب . . . (٢) : مفيدات (٣) : وصلنا
(٤) : المعمول (٥) : وتحصيله (٦) : الحصون (٧) ر : - وهو
(٨) : انما

واما التفصيلي وهو علم مقامات العبد واحواله في سكونه وانتقاله وخططه واعتزاله وزمانه ومجاليه^(١) وغناه واقلاله وتفرقه واشتغاله^(٢) وجميع افعاله واقواله لا^(٣) يستقل العبد بذلك على التحقيق الا بصحبة صديق هديق قد غاص في تلك البحار وميز بين الجواهر والاحجار وايده مولاه بما به تولاه فترك له ما يهوى واقرب بالحقيقة وهجر الدعوى فيعلمه بما يظهر له من خفياته وينبه على عيوبه وآفاته ويخبره بما يليق به في حالاته. فان ظفر هذا العبد بهذا الفرد فليشدد^(٤) عليه يد الضنين وليسلك سبيله المستبين. والا فليقلد دليل الاحتياط والحزم ويتحرر^(٥) مذهب اهل التقوى والغرم فذلك اجدر بنهج^(٦) المطالب ونيل المآرب.

وقد رأينا ان نذكر هنا من حقوق مقام التوبة ما يحسن في هذا الموطن اذ استيفاء حقوق كل مقام بالذكر والبيان في هذه البراءة لا يمكن وفك خاتمه عن مستودعات سرايره في هذا الزمان لا يحسن لعدم الفائدة في ذلك البتة. فاعلموا ان مقام التوبة هو اول المقامات واساسها وعليه^(٧) تنبني انواعها واجناسها وهي تبديل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة. فيدخل في عموم هذا حركات الظاهر والباطن في العقود والاقوال والافعال. فعلى العبد اولا ان يعتقد بتوبته اداء حق مولاه ليرضى عنه^(٨) ويتولاه وينيله في جواره ما يتمناه. ثم ينظر الى حركات باطنه فينفى عنها اعتقاد المذاهب الباطلة والميل الى زخارف العاجلة والى حركات ظاهرة فيمسك بها سنن^(٩) الاتباع ويصرفها عن مقتضى^(١٠) العادات والطباع. فيشمر له ذلك انواع الخيرات ومحاسن الاداب المرضيات من المسارعة الى الله والتقوى وايثار الاخرة على الدنيا والثاني والتثبت قبل الاقدام وحسن المراقبة للرقيب العلام واغتنام الاوقات ومراعاة الانفاس وذم الجوارح وضبط الحواس والقيام على النفس في كل همه ردية وتصحيح قصده بصدق النية وحسن الطوية والمبادرة الى رد المظالم والتباعات واصلاح ما ضيع من الفرائض الواجبات وترك الاشر والبطر والتباعد عن مظان^(١١) الخطر وخفض الجناح ولين

(١) رس: ومجاليه || (٢) ر: واشغاله || (٣) ف رس: فلا || (٤) س خ: فليشد || (٥) [كذا عوض « يتحرى »] س خ: فليتحرر || (٦) ر: بنهج || (٧) ف رس: وعليها؛ ف خ: وعليه || (٨) س: عليه || (٩) س خ: سبل || (١٠) س خ: مقتضيات || (١١) ر: مضان ||

الجانب وسلامة الصدر من الآفات والمصائب والمولات والمعادات في الدين والشفقة والنصيحة لكافة المسلمين الى غير ذلك من وظائف الدين وسنن المرسلين. ويتنفي عنه اضدادها من وجوه الطغيان وكباير الاثم والمدوان اعاذنا الله من ذلك .

(68) ثم اعلوا ان التائب ابدا في ابتدائه منكش في حاله ذو لوعة وغصة قد استولى عليه سكر ما هو فيه وغلب عليه وارد يستوفيه لا يرى غير حالته الراهنة حالا ولا يقدر لنفسه عنه انتقالا قد سكنت نفسه وضعفت دواعيها وقوى انسه بجاله^(١) التي هو فيها. فلا يزال كذلك حتى تجلب عليه خيل الابتلاء ورجله^(٢) التي لا بد له منها وتزل بساحته جنود الخواطر التي كان خليا عنها . فعليه حينئذ الوفاء بعقده والمحافظة على عهده . فيلازم حاله الاولى ويشمر عن ساعده في قتال جنود الهوى . وهذا محل تفاوت الناس ومواقف اقدام الابطال والاكياس وهو الجهاد الاكبر الذي يهون جهاد الكفار عنده ويستحق . فان غلب فاز بملك النفس والتمتع في رياض القدس وان غلب سلب الانس وحصل من مرامه على العكس . فعليه حينئذ تجديد التوبة مرة اخرى وطلب الاقالة والرجوع الى ما هو اولى به واحرى . وهكذا يفعل ما دام في الدنيا. وليجعل عمدته في حركاته الظاهرة والباطنة التبرء من الحول والقوة بالكلية وان لا يبقى مما يمنع من ان يلقي بيده سلما الى مولاه بقية . فذلك هو ملاك^(٣) هذا الامر والعروة الوثقى . فمن تمسك بها فقد اعتصم بالمعصم الاولى .

فعلى هذا المهيع درج السلف الصالحون في ساير القرون وبهذا المتزاع سارع القاصدون الى فعل ما به يومرون وكل ما ذكرناه وما لم نذكره من حقوق الايمان ومزيد الايقان كان دابهم وديدانهم^(٤) وخلقهم ودينهم . وكان ذلك لهم بمنزلة الغذاء لمريد البقاء لا مشقة عليهم فيه الا التذاذهم^(٥) به ولا مطمع لعدو في صرفهم عنه الا اعتصامهم به لانهم كانوا على بينات^(٦) من ربهم ويقين صادق من دينهم .

ثم هم متفاوتون فيما اقيموا فيه ومتباينون فيما قسم لهم منه . فمنهم من دام على هذا الاسلوب من اعمال الجوارح والقلوب وجعلوه وسيلتهم في اقتراهم^(٧)

(١) ر : بجالته || (٢) ل : ورجله || (٣) ر : مالك || (٤) ف ر س : وديدهم ||
(٥) ل : التذاذهم || (٦) ر س : بينة || (٧) ل : اقتداهم ||

من علام الغيوب مع احكامهم على الظاهر وحصولهم منه على تلج الخاطر
واقصروا من ذلك على ما يخصهم في انفسهم. وان استفتاهم احد فيه حاله
على غيرهم ورأوا في ذلك عصمة امرهم . وقد روى في ذلك عنهم غير شيء .
(69) ومنهم من غلب عليه^(١) الاشفاق على الخلق لما رأوا البدع^(٢) قد حدثت فيهم
وحب الدنيا قد ظهر عليهم . فرأوا واجبا التعرض لهم لانقاذهم من الجمالات
التي تعترضهم في دينهم ومن الظلمات الواقعة بينهم في دنياهم . فتفاوت هولاء
ايضا تفاوتا كثيرا :

فمنهم من غلبت عليه المخافة من ابتداع ما لم يكن في الزمن^(٣) الاول ورأوا
هذا من البلاء النازل بهم فسلكوا مسلك الاحتياط واقصروا معهم في الدين
على ظاهر المنقول ولم يخوضوا في قضايا العقول . فان ماروهم او جادلوهم في
ذلك رفضوهم رفضا وابعضوهم في الدين بغضا ورأوا في مكالمتهم والاخذ في
معاناتهم تضييعا لاوقاتهم وشغلا بما لا يعينهم . واما في الدنيا فاختلفوا فاكثروهم
لم يقدم على ولاية لا^(٤) طايعا ولا كارها لعلبة الخوف عليهم وتوقع الخطر فيه .
وبعضهم اقدم مطلقا لقوته في الدين وبصره بمصالح المسلمين لكن الحذر لم
يفارقه طرفة عين لان الخلاص في ذلك ليس بهين .

ومنهم من استوعب في ذلك زمانه واستغرق في ذلك اوقاته وانا .
وتفنتوا^(٥) فيما شاءوه من ذلك حين رأوا سيول الفتن قد اقبلت ونيران الباطل
قد اشتعلت فشمروا عن سواعدهم وانتصبوا وتعبوا في دفع ذلك ونصبوا .
وضعوا للناس القوانين التي عليها يعتقدون وبينوا لهم طرق الهدى لعلهم يهتدون
وقعدوا لاعداء دينهم بكل مرصد وسدوا ثغورهم اوثق سد^(٦) . ثم اختلفوا في
الولايات على نحو ما ذكرناه . بيد انهم وجدوا على ما راموه من ذلك اعوانا
لم يالوهم طاعة واذعانا فتم لهم بذلك مرادهم وانجحت اراؤهم وقصودهم^(٧) . غير
انهم ادركتهم محن وبلايا لم يجدوا عنها حيصا واستقبلتهم فتن ورزايا محصتهم
تمحيصا . وكل واحد ممن ذكرناه في نظره مصيب وله من حظه^(٨) من ربه
او فر نصيب .

(١) س : عليهم || (٢) س : البدعة || (٣) ر س : الزمان || (٤) ر س : لا
(٥) ل : وتفتوا || (٦) ل : شد || (٧) ر : وقصودهم || (٨) س : - من حظه ||

وهذه الطوائف في كل زمان يقل عددهم ويضعف مددهم حتى افضت
الامور اليها وقد اندرست اعلام الدين وعفت آثاره وعدم حماته وانصاره
وغرق الناس في بحر الدنيا وماتت القلوب وذهب الحياء وانحرفت عقول الخواص عن
صوب السداد وتاه العوام في متاهات الجهل والفساد وذهب العارفون وعدم (70)
الموقنون . اظلمت الارض بذهاب انوارها وافول شمسها واقمارها وصار الولاة
عداة والعلماء غواة والايخوان خونة والقراء فسقة ظلمة وخفي الحق عند ظهور
الباطل وادعى معرفته وعلمه كل غبي مدع^(١) ومفتون جاهل . وذكر اصنافهم
يطول ولا^(٢) تحتمله اكثر العقول . فاعتبروا يا اولي الابصار وانظروا هل
يستقر لاحد في هذا الوقت قرار او يعلق بقلبه شيء من الانوار او يصفو
مشربه عن شرب الاقدار والاكدار . ام كيف يسع احدا فيه تفورغ الى ما
ليس بواجب وانى تصح له فيه نية مع شغل هذه المصايب .

فالمتعين^(٣) على المرید في هذا الزمان الفريد ان يقطع عمره بالخزن الطويل
والبكاء والعويل ويستنصح كل ابيب عاقل ويكون له في نفسه شغل شاغل
وياخذ نفسه بالاشد فالاشد ويغر من الناس فراره من الاسد ويدع الرخص
والتاويلات ولا يقدم بعقده وعمله الا على الامور البينات . فان لازم هذا العمل
حتى جاءه الاجل حظي بالامان وفاز بتضيق الاجر الموعود به العاملون في آخر
الزمان . وان صده اللعين عن هذا الصراط المبين لم يفلح اية سلك ولم ييال
الله تعالى في اي واد من اودية الدنيا هلك .

وواجب على كل مرید ناصح لنفسه سالم في عقله وحده ان يؤن جميع ما
ذكرناه بميزان الانصاف وينظر فيه بعقل سليم عن الميل والانحراف فيستعرف به
اتم اعتراف فيسلك جادة طريقه ويدب بتصديقه وتحقيقه بهداية ربه وتوفيقه—
وقد ذكر الشيخ المحقق ابو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله البكري
الصقلي في كتاب^(٤) الانوار كلاما نبه فيه على طبقات العباد وما ظهر في الارض
من الفساد رايت ان احكيه على وجهه ليحصل الناظر فيه على كنهه فقال :
« كان اخص الناس بفهم^(٥) علم الكتاب وشرح معرفة السنة وعمل الرسول

(١) ر : مدعي || (٢) ر : لا || (٣) ل : فالمتبر ؛ ر : فالواجب || (٤) س :
كتابه || (٥) ر : يفهم ||

عليه السلام اهل القرن الاول لانهم افضل الناس عقلا واوسعهم علما . ثم جاء القرن الثاني فكانوا اعقل الناس واعلمهم بعد الصحابة بمعاني^(١) آي الكتاب والعمل بالاعتداء وفهم ما شرجه الصحابة من البيان - غير ان الايثار الذي خص به الصحابة رق في التابعين وكذلك الزهد في الحلال وحدث فيهم تير اهل البدع يضلون الجبال سرا ويستميلون العوام خفيا . ثم جاء القرن الثالث فذهب اكثر اهل العلم وهم المستمسكون بالتصديق العامون بالحدود لفقد ما علمه الصحابة والتابعون وقل^(٢) فيهم الخوف والرجاء والصبر والشكر وكثر فيهم الخوض والجدل والخضومة والمراء وظهر الاختلاف وقامت الدعاة في طرق الضلال وصارت الحقيقة خصوصا والجهالة عموما . ثم جاء القرن الرابع فاضطرب الامر في الحق واستوحشت طرق الهداية للساكنين لها وكثر النفاق . وخرج الناس من الدين افواجا واستبدلوا الحق بالباطل والاخرة بالدنيا وكثر الدهان وغلب المنكر وقهر اولياء الله وعلت اصوات اهل الحبايث واستخفى المؤمن وذهب التواصل وعدمت النصيحة وقلت الالفة وفسدت النيات في ذات الله وتصالخوا على الحب والفجور وسفك الدماء بغير حق . وذهب الحياء في اخذ الحرام وصارت الهيبة في اهل الفجور ولم يبق على ظهر الارض متحقق بالتفرد ولا متعل بالحقيقة الا والبلاء يطلبه والفتنة تلحقه . غير ان في الناس بقايا من اهل التصديق بالقدرة متحققين بالايمان^(٣) بالقدر . فاذا حل دخول القرن الخامس اشتد البلاء باهل الاسلام خاصة فيما بينهم فكان الكل على^(٤) الكل في القريب والبعيد والمولى^(٥) والمولى عليهم . بعضهم لبعض فتنة وبعضهم على بعض نقمة بفساد دينهم ودنياهم وعيشتهم^(٦) . فلا راحة لمن بقي من اهل الحقيقة غير انهم يحجبون عن العامة ويستترون عن المدعين . فاذا دخل القرن السادس ذهب اهل التصديق وبقي اهل الانكار وسلب الناس عقل البصيرة وبقي^(٧) عقل الحجة عليهم وذهب الاسلام فلم يبق الا اسمه وذهب العمل بالقرآن فلم يبق الا رسمه . ثم العجب العجيب اهل القرن السابع وهم اشرار الناس على شكلهم تأتي الازفة تتبعها الرادفة .

(١) ر : لمعاني || (٢) ر : قل || (٣) ١ : الايمان || (٤) ف س : عن ؛ س خ : على || (٥) ر : والمول || (٦) ر : وعيشتهم || (٧) ف ق ر س : ويبقى ||

انتهى كلامه وقد احسن فيه ما شاء . ولم يات بمثله احد العلماء وفيما ذكرناه منه كفاية وغنى .

ولنقتصر على هذا القدر من الكلام في هذا المقام فقد ذهب بنا كل مذهب وتشعب علينا كل مشعب والكلام فيه محتمل لاكثر من هذا اذا ما من فصل الا وهو مقتضي لأدلة حذفها ولا قول الا وهو محتاج الى صلة قطعناها طلبا للاختصار وعدولا عن الاكثار . وانما فعلناه لكم لكونكم طلبتم في كتابكم منا المبالغة في الموعظة والنصيحة والتوصية بالوصايا الصحيحة فرأينا من حقوقكم التي لا نقدر على توفيتها ان نبلغ في قلبكم المطالب الى غايتها ونذكرها في معرض الكلام على النازلة الواقعة لنضع فيها البيان مواضع ونسوقها سياقة يعترف بصحتها كل لبيب وتعم فايدتها كل مريد منيب - مع اني معترف بالتقصير في العمل بما وصفته متصف بنقيض ما رسمته وشرحته لا ادلي في ذلك بحجة ولا اسلك الا على غير حجة :

أَدُلُّ عَلَى سَبِيلِ الْهُدَى وَمَا أَهْتَدِي بِالذَّلِيلِ^(١)

وَاصِفُ الدَّوَاءِ لِذَا^(٢) أَنَا بِهِ عَلِيلٌ

وحاجتي عند من رأى هذا الكتاب من الاولياء والاحباب ان يجتهد لي في الدعاء بتيسير التوبة وتكفير الحوبة . وان يبلغني من الطاعة املي وان ينجم بالخير عملي . فليس ذلك بغريز ولا بعيد على المبدي والمعيد الفعال لما يريد . وليكن هذه آخره . والحمد لرينا عز وجل والصلاة على نبيه المرسل وهو حسبنا ونعم الوكيل .

(١) ر س : به الدليل || (٢) : الذي ||

[الرسالة التاسعة]

كتاب^(١) تضمن التوصية والنصيحة لرجل اصابه ضيق في صدره^(٢)
 مما^(٣) هو عليه من احوال غير مرضية عنده مع انه يريد الانتقال
 عنها الى احوال اخر مرضية عنده وموثرة لسه فلم يقدر على ذلك .

الحمد لله بقدر نعمته - اما بعد فقد وصلي كتابكم وانتم تصفون فيه
 احوالكم ونعم^(٤) فعلتم - وحاصل ما ذكرتموه ان ما اتصفتم به من الصفات
 واستعملتم فيه من الحالات هي مكروهة اليكم غير محبوبة لا ترضونها للتقرب^(٥)
 بها الى ربكم . وان ما توهتموه او^(٦) تحيلتموه بعقولكم من احوال لستم
 عليها هي محبوبة اليكم غير مكروهة تتمنون ان لو كنتم عليها ووجدتم
 السبيل اليها .

وقد اتعبتم يا اخي انفسكم واسبأتم الادب في معاملتكم^(٧) وكددتم^(٨)
 افكاركم فيما تذهب فيه اوقاتكم مجانا بلا فائدة . بل ربما اضر ذلك بكم
 اذ^(٩) اشتغلتم بما هو حجاب عن مقاصد الاولياء العارفين وفيه التبعد^(١٠) من رب
 العالمين . وانتم عندي معذورون في ذلك اذ سبقكم الى ذلك ناس كثيرون
 ممن تقدم وتأخر ولعلكم لا تجدون الا ذلك . وسبب وقوعهم في ذلك سببية
 نظرهم الى ان لهم حولا وقوة فيما يتصرفون فيه من الحركات والسكنات وشدة
 غفلتهم عن الاول المدبر والمصرف المقدر حتى اداهم ذلك الى اغاليط وجهالات
 حادوا بها عن الصراط المستقيم وهم لا يشعرون .

ثم هم في ذلك فرق . اما من كان منهم من اهل المعاملات الظاهرة من
 صلاة او صيام او حج او عمرة او ذكر او صدقة او غزو او تعلم علم او قضاء
 حاجة مسلم او غير ذلك من افعال الهدى القاصرة او المتعدية فن استعمل منهم

(١) س : وله ايضا رضي الله عنه ونفع به كتاب || (٢) ر : صدر || (٣) ا : بما ؛ ق :
 لا || (٤) س : ونعم ما || (٥) ق : للتقرب || (٦) ق : و || (٧) ق : معاملتكم ||
 (٨) س : بنط سيدي المهدي الغامبي « وكددتم » || (٩) ر : اذا || (١٠) ق : ر : البعد ||

في شيء من ذلك ولم يجد له حلاوة ولم يعرف خيريته عند ربه حسبما ذكرتموه عن انفسكم فانه يقع له من الاحوال الردية ما وقع لكم. ومنهم من يرتضي حاله ولا يحب زواله ولكنه اذا فتر عنه او اعتراه كسل او ملل او حيل بينه وبينه بسبب من الاسباب يضيق^(١) ذرعه^(٢) ويتشوش عليه وقته وتضطرب اموره ويرى انه قد طرد وابتعد. ومنهم من لا يكثر بذلك ولا يبالى به ويرى انه قادر على العودة اليه فيما يستقبل. ومنهم من يعين لذلك زمانا او مكانا يفعل فيه كأن الامر في يده^(٣). فاذا جاء ذلك الوقت او حصل في ذلك المكان صادفه وقد اعتاد الغفلة والفتور فطالب نفسه بانجاز ما وعدت والوفاء بما شرطت فلم تف بذلك ولم تنجز مواعده بل سوفته الى وقت آخر وهكذا يتأدى به الامر.

وكذلك من لم يكن اخذ في شيء من العبادات والمعاملات ولكنه اذا قرع سمعه شيء من حكايات السلف وما كانوا عليه من الاحوال السنية والاعمال المرضية يسبق نظره الى ان له قوة على ذلك لو اخذ فيه ثم يقول سأخذ فيه اذا تفرغت من شغل كذا واذا^(٤) كنت على حال كذا ويقطع عمره بالتسويق كما ذكرناه. ومنهم من يعتقد انه مخلط لا يرى انه على شيء. اما ان يكون^(٥) حقيقة اعني ان يكون كذلك في نفس الامر او مجازا وهو ان يكون ذلك في اعتقاده فقط. فاذا سمع شيئا من ذلك او رأى من اتصف به يقول مثلي لا يعطى ذلك ولا يطمع ان يدركه ولا يقدر عليه. فتسخر نفسه بتركه ولا يحدث نفسه بالاخذ فيه - جميع هذه الجهالات رايناها في انفسنا وشاهدناها في غيرنا وسبب ذلك غلبة ما ذكرناه على قلوبنا.

واما العارفون والمحققون من اهل المعاملات الباطنة فقد سلموا من هذه الجهالات. وذلك انهم عملوا على تصحيح التوحيد اول مرة بان التزموه عقدا ثم ابتهلوا الى ربهم بالسنتهم وقلوبهم في تحقيقه لهم حالا. وحرصوا على ان يستصحبوه في احوالهم جهد استطاعتهم. فلما علم ذلك منهم رحمهم بان جعلهم لا يرون لانفسهم حولا ولا قوة فيما يأتون او يذرون^(٦) بل^(٧) تولى حفظهم وكلامتهم وتكفل

(١) تضيق || (٢) ذرعه || (٣) ر : يديه || (٤) ر : او اذا || (٥) ر : - ان يكون || (٦) يذرون || (٧) ر : بان ||

بمصلحتهم وكفايتهم لانهم عبيده الصالحون لخدمته . وقد قال^(١) تعالى : « اليس الله بكاف عبده »^(٢) - وقال تعالى : « ان ولي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين »^(٣) . وقال تعالى فيما يروى عنه : وانا عند ظن عبدي بي . فسهل عليهم الصعب ويسر عليهم العسير واريجهم وقتهم النفيس الخطير واحلهم في نعم وملك كبير فلا يتحركون ولا يسكنون الا به ولا يعتمدون الا عليه ولا يرفعون هممتهم^(٤) الا اليه لحسن ظنهم به^(٥) . وهذه هي الخاصية التي سبقت بها هذه الامة ساير الامم . وفي بعض الاحاديث النبوية ان الله تعالى اوحى الى عيسى عليه السلام : اني باعث بعدك امة ان اصابهم ما يحبون حمدوا وشكروا وان اصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ولا حلم ولا علم . فقال عيسى عليه السلام : يا رب وكيف ذلك ولا علم ولا حلم . فقال : اعطيهم من علمي وحلمي - وبهذه الخاصية ايضا اتصفت هذه الملة المحمدية بالسماحة والسهولة وهي وان كانت سهلة المتناول قريبة المرام فلا ينكر ايضا ما فيها من التكاليف الشاقة . والتسهيل العام لا يكون الا بهذه المشاهدة التي ذكرناها - قال الله عز وجل : « وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة ابيكم ابراهيم هو سمام المسلمين من قبل وفي هذا »^(٦) وملته انما هي الاسلام والتوحيد - وقال نبينا صلى الله عليه وسلم : بعثت بالحنيفية السمحة وهي ملة ابراهيم عليه السلام . وقال بعض العارفين^(٧) في معنى قوله صلى الله عليه وسلم « يسروا ولا تعسروا » : معناه دلوهم على الله ولا تدلوهم على غيره فان من ذلك على الدنيا فقد غشك ومن ذلك على الاعمال فقد اتعبك ومن ذلك على الله فقد نصحتك . والمقصود من هذا ان تعلموا ان هذه الطائفة المذكورة يقل الغلط فيهم من هذا الوجه الذي ذكرناه لغيتهم عن شهود انفسهم ورؤية حولهم وقوتهم ولولا ذلك لم يكن لهم حال ولا مقال^(٨) . فاذا وقع ذلك منهم نادرا تدوروا باللفظ والكلام فثبتوا في مقاماتهم ووقفوا على مراكزهم عناية من الله بهم . واما اهل الكذب والدعوى فلا كلام بهم . وقد علمتم بهذا من اين وقع الغلط على هذه

(١) ر : + الله || (٢) قرآن : ٣٩ : ٢٧ || (٣) قرآن : ٧ : ١٩٥ || (٤) ف ق ر س : همهم || (٥) ل : - لحسن ظنهم به || (٦) قرآن : ٢٢ : ٧٧-٧٨ : ل : - وفي هذا || (٧) ط : هو سيدي ابر الحسن الشاذلي رضي الله عنه || (٨) ق ر س : مقام || (٩) ق ر س : فقد ||

الطوائف وبماذا سلم من سلم . وما ذاك الا بهذه الحالة العظيمة التي اختص بها عباد الله وبها صاروا اولياء الله^(١) .

فاذا علمتم موقعها من الدين وانها الوسيلة الى القرب من رب العالمين وتشوفتم الى ان تترقوا الى هذا المقام الكريم وتنتظموا في سلك من آتاه الله بهذا^(٢) الملك العظيم فستعلمون بما قرناه انه لا سبيل لكم^(٣) اليها الا عليها ولا وسيلة لكم اليها الا بها كما قال بعضهم : عرفت ربي بري ولولا ربي ما عرفت ربي . ويكفي انه سئل علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقيل له : اعرفت الله بمحمد ام عرفت محمدا بالله فقال : لو عرفت الله بمحمد ما عبدته ولكن محمدا اوثق في نفسي من الله ولكن الله عرفني نفسه بنفسه . فالان اذ ظهر لكم اتحاد المتوسل به والمتوسل اليه على وجه لا تفهم كيفيته العقول ولم تروا في ذلك تباينا ولا تبايرا^(٤) فقد ظفرتكم بحالة هي غاية الطالبين ونهاية رغبة الراغبين اذ لا يمكن التوسل الا بوجود حاضر قريب . فاذا كان المطلوب موجودا عندكم وحاضرا معكم وقريبا منكم فاذا تطلبون من بعده ولماذا^(٥) تتوسلون به سواه . وما مثلكم في ذلك الا كمثل رجل بيده ذرة خطيرة لا يعرف لها قدرا بل يحسبها في عداد الاحجار التي يعرفها بل لا شعور له بها وهو يشكو الضر والفقر ويتكفف للناس^(٦) . فبينما هو كذلك اذ انكشف له حقيقة امرها وانه متمكن من ان ينال بها درجة الملك فلا تسأل عما هو فيه من العبطة والسرور والنعمة والحبور . وقد قالوا : ليس العجب من السيارة حيث طلبوا الماء فوجدوا يوسف^(٧) وانما العجب من مذنب طلب المغفرة فوجد الله . قال الله تعالى : « ومن يعمل سوء او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيم^(٨) » .

وقد قربت لكم العبارة عن هذا الامر لعلكم تفهمون . والا فهو الطف من ان تضبطه عبارة او تحمله اشارة . ولكل شيء سبب قدر الله^(٩) سببته من غير حول من العبد ولا قوة : فقد تكون معرفتكم لي^(١٠) واعتقادكم اني احسن الارشاد الى ما طلبتموه وكتبتم الي بما كتبتم به وجوابي لكم على ذلك

(١) ق ر : له || (٢) ل : - هذا || (٣) ل : س : اليكم || (٤) ف ق ر : تباين ولا تباير ؛ ف ط : كذا || (٥) ل : وماذا || (٦) ر : الناس || (٧) [انظر قرآن : ١٢ : ١٩] (٨) قرآن : ١١٠ : ٤ || (٩) ق ر : + تعالى || (١٠) ل : - لي ||

اسبابا في حصول مطلوبكم من غير حول منا ومنكم ولا قوة . وسترون بهذا النظر احوالكم كلها جارية هذا المجرى . ابى الله ان يرزق عبده المؤمن الا من حيث لا يعلم . فقيم العناء والتعب والصكد والطلب . وعلى مَ الفرح والتأسف والندامة والتلهف : « دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين »^(١) . اما علمتم ان في الله عوضا من كل فائت وخلفا من كل ذاهب^(٢) . بل من وجد الله فما فقد شيئا ومن فقد الله فما وجد شيئا .

فهذه هي القاعدة التي بنى عليها امورهم العارفون المحققون . فكل ما يعتريكم من الوسوس والافكار وما يحجبكم عن نيل المراد وقضاء الاوطار فانما ذلك لما غاب عنكم من هذا التحقيق . فاذا فتح الله عليكم في فهم ما ذكرناه واخذتم به انفسكم ان تكونوا عليه في مواردكم ومصادركم كانت عندكم عبادات مسرمة وقربات مؤبدة لا يتخللها^(٣) فتور ولا ملل من غير تعب منكم ولا نصب . وهذه هي الغنيمة الباردة والتجارة الراجحة والمزيد الذي اوجبه الشكر الذي انعم به عليكم من رؤيتكم الاشياء بالله ومن الله فطوبى لكم اذ ذاك وحسن مآب

فتلقوا يا اخي ما قلناه لكم بحسن القبول وقدموه على كل معقول ومنقول واعلموا ان العقل لا يدركه والنقل لا يصرح به بل هو من العلوم الدنية التي اودعها الله في غيابات القلوب . وقد روي ان في بعض الكتب المنزلة على بعض انبياء بني اسرائيل : لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في الارض من يصعد به ولا في البحر من يعبر به العلم مجعول في صدوركم موضوع في قلوبكم فتادبوا بين يدي بآداب الروحانيين وتخلقوا باخلاق النبيين الربانيين . اظهر العلم من قلوبكم على ألسنتكم حتى يعمكم ويغمركم . فهذا ما اردنا ان نذكره لكم بين يدي التكلم على احوالكم ليكون اصلا ثابتا يرجع اليه واساسا يبنى عليه .

اما ما ذكرتموه من ترتيب احوالكم في ليلكم ونهاركم فذلك كله حسن ينبغي لكم ان تشكروا الله تعالى على هدايتكم^(٤) اليه واستعمالكم فيه . فان

(١) قرآن : ٣٧ : ٨٤ - ٨٥ || (٢) س : هالك || (٣) ل : تتخللها || (٤) ل : س : هداكم ||

جميع ذلك قرب الى الله عز وجل قل من يظفر بها . وانما تدخل عليكم الوسوسة في ذلك والتشويش منه حتى لا تجدوا له حلاوة ولا رايتم عليه طلاوة من قبل انكم فاقدون للمشاهدة المذكورة غافلون عنها . فلو عرضتم عن نظركم الى انفسكم في ان تروا لها حولا او^(١) قوة او تنيلوها حظا وشاهدتم انفراد الله تعالى بتدبير امركم وحسن الظن به لرأيتم من نعمة الله تعالى عليكم وضروب تخصيصاته لكم ما يذهلكم عن تطلب امر وراء ذلك وان^(٢) تصفوا بهمكم اليه . ومبدأ ذلك - اعني ما ظهر لنا من النعم - ان اخرجكم من ظلمة العدم الى نور الوجود ثم غداكم بلطفه ورباكم بحنانه وعطفه^(٣) الى ان عقلتم وفهمتم . ثم حالكم بجلية الاسلام والايمان وتعرف لكم بواضح^(٤) البرهان وجعلكم من حملة كتابه وواجهكم بكريم خطابه وجعلكم محلا لظهور صفاته واسمايه واهلا لقبول تكاليفه وتصديق انبيائه . ثم استعملكم في التعلم والتعليم ورقاكم الى هذا المنصب العظيم الى غير ذلك من انواع النعم الظاهرة وما غاب عنا وعنكم اكثر . كل ذلك من غير وسيلة منكم ولا استحقاق بل بمحض كرمه وفضله . وفي كل واحدة من هذه النعم نعم لا تحصى نفعا ودفعنا : « وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها »^(٥) . فن شاهد هذه النعم ورأى نفسه فيها طفيليا استغرقه الفرح بها والشكر عليها ومنعه ذلك من التشوف الى ما لم يوته الله تعالى وربما^(٦) يكون فيه هلاكه ولا يشعر بذلك . ولا شيء احب الى الله تعالى من قيام العبد بحكم حاله التي هو عليها فبذلك تظهر عبوديته ويتحقق ادبه . قال عمرو^(٧) بن عثمان المكي رضي الله^(٨) عنه : التصوف ان يكون العبد في كل وقت بما هو اولى به في الوقت . ونعني بذلك ان يكون العبد حاضرا مع ربه عز وجل في ذلك قايما بحقوق الشرع فيه . وكيفية حضوره مع ربه هو ما ذكرناه من معاملات اهل التوحيد . وكيفية قيامه بحقوق الشرع يتبع ما رسمه علماء الظاهر في المسائل الفقهية فان قدر على العمل بما اتفقوا عليه من غير حرج ولا ضيق صدر فقد حاز اعلى مرتبة في التقوى والورع ونال درجة المتقين والورعين والا اخذ بالخلاف بعد ان يتقن علم ذلك على اربابه لان

(78)

(١) ق : و || (٢) ق : او || (٣) ا : ولطفه || (٤) ق : بوضائع || (٥) قرآن : ١٢ : ٣٧ || (٦) ا : وما || (٧) ا : عمر || (٨) ر : + تعالى ||

اختلاف العلماء رحمة في مثل هذا ولولا ذلك لهلك أكثر الناس. والامر في هذا قريب لمن نصح نفسه واقتصر من الدنيا على اليسير ولم يسترقه بطنه ولا فرجه وإذا يصعب الامر على المتوسع في الدنيا ومن تدخل عليه من وجوه كثيرة . فمثل هذا لا يسلم من ارتكاب مساخط الله تعالى بجهله وغفلته . ومن تشعبت به همومه في اودية الدنيا لم يبال الله تعالى في اي اوديتها هلك .

ولا شك ان تعليمكم^(١) الاولاد من افضل القرب الى الله تعالى. ولكن اخذكم الاجرة على ذلك مما اختلف فيه العلماء . الا ان أكثرهم على جوازه فما اخذتموه ممن يرضى كسبه او هو مجهول لا يدري حاله فهو حلال . فان اضمتم الى ذلك ان لا تستقصوا في طلب الاجرة منهم وتأخذون ما عفى وكانت همكم في مراعاة تعليمهم تقربا الى الله تعالى فقط كان ذلك حسنا منكم وقد مضى عليه ناس صالحون عملهم مثل عملكم . وهو الذي اشار اليه ابن العريف فيما حكيتموه عنه . وعلامة صدقكم في ذلك ان لا تميل قلوبكم الى من يعطيكم أكثر من ميلها الى من لا يعطيكم او يعطيكم التافه اليسير ولا تمجون بقاءه عندكم أكثر من بقاء غيره .

فهذه هي العلامة القاطعة فيما ذكرناه . وتستعينون على هذه الحالة بان^(٢) تعلموا ان رزقكم لا بد ان يصلكم^(٣) حتما وان الحرص لا يزيد فيه وعدمه لا ينقص منه . وان رزق الاخرة هو الذي ينبغي ان يحرص عليه ويبذل الجهد في طلبه - « ورزق ربك خير وابقى »^(٤) - . ثم انتم متمكنون من هذا فلم تفرطون فيه . وما اخذتموه على^(٥) هذا الوجه يبارك لكم فيه حتى يكون الدرهم الواحد يقوم مقام^(٦) مائة الف درهم . فان تحققت بما ذكرناه اولا من المشاهدات التوحيدية كفالم ذلك في حصول هذا الطلب^(٧) وغيره ويبقى عليكم النظر في وجه سياسة الاولاد وتأديبهم على اختلاف اطوارهم . فان منهم الذكي والنبي والقريب والاجنبي والشريف والدني والنقيز والغني الى غير ذلك من اختلاف احوالهم . وكل واحد منهم يقتضي منكم حقا توفوه له ولا تبخسوه شيئا . وانما تقدرون على ذلك بان تكون فيكم اربع خصال : ايمان راسخ وذهن ثاقب وعلم

(79)

(١) ق : تعليم || (٢) ا : ان || (٣) ف ر س : يصل اليكم || (٤) قرآن : ٢٠ :
(٥) ا : س : - هذا . . . على || (٦) ق : - مقام || (٧) ق ر : المطلب ||

متين وخلق حسن فباستكمال هذه الاربعة فيكم تقدرّون على ان تنزلوا كل واحد في منزله وتعاملوه بالمعاملة اللايقة به . فان لم تستوفوا ذلك فاسلكوا سبيل الاحتياط والمساحة ما امكن : فلأن تخطثوا في العفو خير من ان تخطثوا^(١) في العقوبة . وهذا كله فقه حالي لا سبيل الى ضبطه .

اما ما ذكرتموه من انكم اذا تلوتم القرآن لا تجدون رقة وربما طلبتم انفسكم بالبكاء فلا تبكون فانما سبب ذلك غفلتكم حين قراءتكم عن هو كلامه وعلى من انزل وفيه انزل . وكيف يحيثكم البكاء واسبابه ضيفة عنكم . وقد وصف الله تعالى^(٢) الواجدين لذلك عند تلاوة القرآن بصفات جليلة فقال تعالى : « ان الذين اتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان يسكون ويزيدهم خشوعا »^(٣) . فوصفهم اولا بايتاء العلم وبالمعرفة^(٤) بالله تعالى حيث تزهو وعظموه بقولهم « سبحان ربنا » . وبغاية عبوديتهم له بخرودهم للاذقان سجدا وبيقينهم بالدار الآخرة والجزاء فيها بالثواب والعقاب . ثم وصفهم بالبكاء والخشوع وقال تعالى : « واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق »^(٥) الى آخره الايات فيهم . فوصفهم بعرفة الحق والايان به واللجا الى الله تعالى والافتقار اليه والطمع في القرب منه والاحسان في معاملته . وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم « الاحسان » في الحديث الصحيح بقوله : ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك . وهذا كله راجع الى المشاهدات المذكورة . فاجعلوها من بالكم وابنوا عليها صالحات اعمالكم تحمدون عاقبتها في حالكم ومالككم كما ذكرناه لكم . وما يتر عليكم من التلاوة بانسراح من صدوركم فذلك نعمة عظيمة كان في ذلك رقة او لم يكن .

واما ما ذكرتموه من انكم خائفون من الموت ان ياتيكم على ما انتم عليه من الاحوال فذلك شيء حسن وهو من نعم الله تعالى عليكم فاشكروا الله عليه وسلوه المزيد منه لانه من اقيم في مقام الخوف كان عاقبته الامن - يقول الله

(١) ف خ س خ : نصيبوا || (٢) ر : - تعالى || (٣) قرآن : ١٧ : ١٠٨ - ١٠٩ ||

(٤) ر : والمعرفة || (٥) قرآن : ٥ : ٨٦ ||

تعالى فيما يروى عنه : لا اجمع على عبدي خوفين ولا أمتين . من خافني في الدنيا امتته في الآخرة ومن امني في الدنيا اخفته في الآخرة — ولانه ايضا من صفات العلماء بالله واهل رضوانه : قال الله تعالى : « انما يخشى الله من عباده العلماء »^(١) — وقال تعالى : « رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه »^(٢) . واحسن من ذلك الخوف ان تحافوا ان تلقوا ربكم وانتم تريدون غير ما اراده بكم مما فيه صلاحكم .

واما توهمكم ان ذلك يوديكم الى القنوط فذلك توهم باطل لان الرجاء يمنع منه . والخوف والرجاء من مقامات العلماء العارفين^(٣) والامن من مكر الله والقنوط من رحمة الله من صفات الجاهلين الغافلين . وسبب غفلتهم وجهلهم رؤيتهم لانفسهم في اعمالهم الحسنة او السيئة . ولو نظروا الى الواحد الاحد لاستوت الاحوال عندهم ولكانوا موصوفين بالخوف الذي يصحبه الرجاء وبالرجاء الذي يلزمه الخوف . فاعلموا ذلك واعملوا به ولا تنظروا الى^(٤) اعمالكم فتقننوا فيما وقعوا فيه والياذ بالله .

واما ما ذكرتموه^(٥) من انكم اذا اخذتم في شيء من اعمال البر لا تدومون عليه بل تكسلون عنه وتتركونه لشغلكم بالمسيد والاهل حسباً ظهر لي من كلامكم فانما ذلك لفقدانكم المشاهدات^(٦) المذكورة . فلو كنتم متحققين بها ثم اعتداكم الفتور والكسل^(٧) عنها نادرا باس من الامور لكانت بكم معاملات اخر تقوم مقامها بل تزيد عليها من غير ان يدخل عليكم قليب او غرور . ولو جرت الامور على وفق ارادتكم ربما لا تأمنون ذلك فيها . فثقوا بربكم وحسنوا به الظن فهو اعلم بالمصالح منكم . وقد روي عن ابراهيم ابن ادهم رضي الله عنه^(٨) انه قال : غت ليلة عن وردي فاستيقظت فندمت فتمت بعد ذلك ثلاثة ايام عن الفرائض فلما استيقظت سمعت هاتفا يقول :

كُلُّ شَيْءٍ لَكَ مَغْفُورٌ سِوَى الْإِعْرَاضِ عَنَّا
قَدْ وَهَبْنَا لَكَ مَا فَاتَ بَقِيَّ مَا فَاتَ مِنَّا

(١) قرآن : ٢٥ : ٣٥ || (٢) قرآن : ٩٨ : ٨ || (٣) ق : والعارفين || (٤) ر : — الى || (٥) ق ر : ذكرتم || (٦) ق : المشاهدة || (٧) ر : الكسل || (٨) ق : — رضي الله عنه ||

ثم قيل لي يا ابراهيم ككن عبدا فكننت عبدا لله فاسترحت . ومع هذا فما فتح عليكم به^(١) من العبادات^(٢) وان قلت فاشكروا الله عليها فانها لا تضيع عنده . وقد قال سيدى ابو العباس المرسي : قليل العمل مع شهود المنة من الله تعالى خير من كثير العمل مع رؤية التقصير من النفس .

(81) واما ما ذكرتموه من الوسوسة التي كانت تعزيكم وبقى عليكم منها بقية فاعلموا ان ذلك من البلايا التي يتلي الله بها بعض عبادته ويختص بذلك اهل^(٣) الدين منهم . فلا يزال العدو يلقي الوسوس في قلب الواحد منهم حتى يوقعه اما في البدعة او الكفر او اختلال العقل . واول ما يصيبه به ان ينقص عليه عيشه ويمتنعه وجدان راحته . وكل ذلك بقضاء . وقد فرغوا بالله من سوء القضاء . ودرك الشقاء . وشماتة الاعداء .

وسبب ذلك فقدانهم للمشاهدات المذكورة . فلو تحققوا بذلك^(٤) لم يجد الشيطان سبيلا اليهم لانهم عباد الله حقا . وقد قال تعالى : «ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير»^(٥) . وقال تعالى : «ان عبادي ليس لك عليهم سلطان»^(٦) . فان وسوس اليهم رجعوا الى ربهم فصرفه عنهم واستعاذوا به فاعاذهم . قال الله تعالى : «ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون»^(٧) — وقال تعالى : «واما يترغبنك من الشيطان ترغ فاستعذ بالله انه هو السميع العليم»^(٨) .

فان قلت : كيف يكون ذلك من الشيطان وهو فيما يظهر دعاء الى تصحيح الدين والحصول منه على اليقين وكيف يفرق بين الوسوسة المذمومة والخاطر المحمود في ذلك وهما متشابهان . فاعلم ان كون ذلك من الشيطان صحيح وانما ذلك لخالفته للعلم ومضادته للتسهيل والتيسير والسماحة التي اتصف بها هذا الدين كما سبق فكان ذلك غلو وبدعة . وهذا هو الفرق بينه وبين الخاطر المحمود لان الخاطر المحمود لا يدعو الا الى موافقة العلم . والوسوسة ايضا من شأنها الا تزول ولو احسن العبد في عمله ووافق السنة . والخاطر قد يزول اذا

(١) ١ : - ٤ || (٢) رس : العبادات || (٣) ق رس : ذلك باهل || (٤) س : ذلك ||
 (٥) قرآن : ٦ : ٣٥ || (٦) قرآن : ١٥ : ٤٢ || (٧) قرآن : ٧ : ٢٠٠ || (٨) قرآن :
 ٢٦ : ٤١ ||

احسن . وهي علة لا داؤه لها الا الالغاء عنها واتباع ظاهر العلم والرغبة الى الله تعالى في زوالها . وملاك هذا كله التحقيق^(١) بالمشاهدات المذكورة اول الكتاب فذلك هو الاكسيو الذي يقلب اعيان الاشياء وينتسخ الظلمة بالضياء والاماتة بالاحياء . رزقنا الله منها^(٢) ما رزق اوليائه بمنه وكرمه . وقد روي عن بعضهم انه قيل له ان فلانا يعتريه الوسواس فقال : عهدي بالصوفية يسخرون بالشیطان والآن الشيطان يسخر بهم . وكان سيدي ابو العباس المرسى رضي الله عنه شديد الكراهة للوسواس^(٣) في الصلاة والطهارة ويثقل عليه شهود من كان ذلك وصفه . وقيل له يوما ان فلانا^(٤) صاحب علم وصلاح وهو كثير الوسواس فقال : واين العلم والصلاح يا فلان العلم هو الذي ينطبع في القلب كالبياض في الابيض والسواد في الاسود .

واما ما ذكرتم من انكم في بعض الاوقات تطالعون بعض الكتب من غير تعيين كتاب او فن واحد فذلك حسن واحسن منه لو اشتغلتم بتقديم الالهم فالالهم ، والالهم انما هو ما تستفيدون به مزيد حضور ومراقبة ككتاب^(٥) ابن عطاء وغيره . اما ما ذكرتم من انكم تشتغلون بالتجويسد في بعض الايام فذلك حسن بشرط الا تعملوا بما اعتاده^(٦) الناس من غفلتهم عند ذلك ومراءاتهم لاصلاح ألسنتهم ومبالاتهم في اخراج الحروف من مخارجها مع الغفلة عن معاني ما يقرأون . فتكونوا ضحكة للشيطان . واحسن من ذلك لو إلتستم رجلا له بصيرة في علم اليقين تجلسون اليه وتستفيدون منه وما اغر هذا في الوجود .

واما ما ذكرتم من ان اخي محمد بن ادبية رحمه الله ورضي عنه كان اشار عليكم بطالعة الاحياء لابي حامد الغزالي فذلك رأي حسن لان الكلام فيه مبسوط مذهب قل ان يوجد في غيره . الا اني لا اري ان^(٧) تقرأوا منه الا ما يشتمل على عبادة او معاملة . واما ما يذكر فيه انه من علم المكاشفة او ما يتعلق به عمل فان قرأتموه فلا تشغلوا همكم^(٨) به اذ لا فائدة لكم فيه . واكثر هذا انما هو في ربع المنجيات واما الربيعان الاولان^(٩) فاكثر ما فيها فقه

(١) : التحقيق || (٢) : منه || (٣) : ف : للوسوسة || (٤) : ف ق ر س : فلان (- ان) || (٥) : ر س : ككتب || (٦) : ف خ : + بعض || (٧) : س : اني اري ان لا ؛ ر : الا اري ان || (٨) : ق ر س : همكم || (٩) : ف ق : الربيعان الاولين . كذا ||

وهو فيه امام متفق عليه . واما الربع الثالث فاكثر ما فيه منقول من كتاب الرعاية مع زيادة تهذيب وتحرير وفيه زيادات كثيرة مفيدة . فهذا ما عندي فيه . واذا طالعتم كتابا اى كتاب كان فلترفعوا همكم في ذلك الى الله تعالى^(١) في ان يفهمكم ما هو الحق من غير اعتماد على عقلكم ولتقدموا بين يدي ذلك الاستخارة فان ذلك ادنى الى اجابة الحق والظفر به . وقد نبه على هذا السهروردي في كتاب عوارف المعارف اعنى تقديم الاستخارة على مطالعة الكتب .

والذي اوصيكم به اولا وآخرا ان لا تغفلوا عما ذكرناه لكم تصریحا او تلويحا من المشاهدات التوحيدية والمنازلات اليقينية وقد كررناها عليكم كذا كذا^(٢) مرة وبينا مسایلکم علیها مسألة مسألة الا ما غفلنا عنه منها حين الكتب وان تعولوا عليه وتركوا اليه وتلتمسوه من مظانه وعند اهله فهو بحمد الله باب الباب والعلق النفيس الذي يتنافس فيه اولوا الالباب . واكل ما تستفيدون به في دنياكم الراحة من شروها وكروها والاستغناء بالنعم المعجل فيها عن التقيد بعباداتها والتعب لاربابها . وفي الحديث الماثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : كفى باليقين غنى . واذا كان ارباب الدنيا المتشاغلون بها اذا اعتراهم الهم والنعم فيها ومنعهم ذلك عما هم بسيله من التمتع والتنعم بها يحرصون على ازالة ذلك عنهم بما يمكنهم من الاسباب وبما يكسبهم الروح والفرح فيها فتراهم عاكفين على شرب الخمر في المتنزعات والبساتين وعلى سماع النغم الموزنة من انفسهم ومن غيرهم وسماع اصوات الطيور وآلات الطرب وانواع الملهي كما قال بعض الشعراء :

إِصْرَفْ بِصَرْفِ الرَّاحِ عَنْكَ الْأَسَى وَرَوِّحِ الْقَلْبَ وَلَا تَكْتَبِ
وَقُلْ لِمَنْ لَا مَكَّ فِيمَا بِهِ تَدْفَعُ عَنْكَ أَلْهَمٌ قَدْكَ إِيْتَبِ

مع ان هذه الاشياء لا اصل لها في الحصول على ما طلبوه بل ربما اعقبهم ذلك في دنياهم انواعا من الكروب والغصص التي لا يرضى بها عاقل فضلا عما يورثهم ذلك في اخراهم ، فبان يحرص طالب الآخرة على ما يؤيل غمه وهمه في الدنيا ليستقيم فيها على العبودية لربه عز وجل والتلذذ بمناجاته اولى واحرى . وليس ذلك الا بهذه المعارف التي ذكرناها . وفي بعض الاحاديث : روحوا

القلوب ساعة بساعة . وقال بعض العارفين : طيبوا حياتكم بالسكون الى مجارى الاقدار ولا تنقصوها بالاضطراب عند وقوعها فتتعبوا . وقال بعضهم : الرضى باب الله الاعظم وجنة الدنيا ومستراح العابدين .
 فهذا ما حضرني من " الكلام على مسائلكم واطنه موافقا لما طلبتم . والله تعالى ولي التوفيق لي ولكم الى ما يحبه ويرضاه . والسلام عليكم وعلى جميع اصحابنا ورحمة الله وبركاته .

[الرسالة العاشرة]

كتاب^(١) تضمن الجواب عن مسألة رجل معلم للأولاد وذكر أمور مفيدة يعتمد عليها في تعليمهم وكيف تندفع الوسوسة عنه في ذلك .

الحمد لله^(٢) . اسلم عليكم كثيرا واعرفكم بأنه وصلتني منكم براءة وانتم تطلبون فيها نصيحة تتضمن الدلالة على وجه الخلاص فما انتم بسيله مما اعتراكم من الحيرة والوسوسة وعدم الرقة وغلبتها عليكم . فاعلم ان هذه الاحوال امراض قلبية حدثت عن اسباب موجبة لها . فلا بد من معرفة اسبابها وطريق علاجها . اما الحيرة التي ذكرتتم انها تعزركم بسبب الاولاد وضيق اخلاقكم في ذلك فسيبه غفلتكم عما انتم عليه من النعم الظاهرة والباطنة وخفاؤها عليكم . وعلاجه حسن التيقظ والتذكار لها . ويكفيكم في ذلك معرفة امور ثلاثة وتقريرها في كل حين على انفسكم حتى لا يغرب تذكرها عنكم :
الامر الاول معرفة النعمة العظيمة عليك في اقامة الحق تعالى اياك في التعليم وجعله فيك اهلية لهذا المنصب العظيم من غير استحقاق منك ولا وسيلة سابقة لك وهي درجة الانبياء^(٣) والعلماء . وتستعين على تحصيل هذه المعرفة بطلاعة ما ورد في فضل التعليم من الاخبار والاثار والبحث عنها في مواطنها فهي كثيرة جدا . فتستفيد بهذه المعرفة مزيد^(٤) تواضع لربك وحياء منه^(٥) يحملك على اتباع مرضاته في جميع احوالك .

الامر الثاني معرفة النعمة الجزيلة في توفيقك للتعرض لما فيه قهر نفسك ومخالفة حظك بسبب التعليم : وذلك من قبل استغراق اوقاتك فيه وعدم تفرغك لما فيه وجود هواك ومخالفة مولاك ومكابدة اخلاق الصبيان ومداراتهم واحكامهم والقيام بمؤنة نصحتهم وتعليمهم الى غير ذلك من وظائف المعلمين اللازمة لهم .

(١) س : وله ايضا رضي الله عنه كتاب تضمن امورا مفيدة يعتمد عليها معلم الاولاد في تعليمه وكيف تندفع عنه الوسوسة في ذلك || (٢) ف ر س : + وحده || (٣) ف ر س : + عليهم السلام || (٤) فريد || (٥) ل : منك ||

وفي ذلك كله فوايد جلية^(١) لا غنى لكل سالك لطريق الآخرة عن تعاطي مثلها لتتهذب نفسه وترتاض خلقه. وقد ساقها ربك إليك على وجه شديد وطريق حميد. فتستفيد بهذه المعرفة حالا تحملك على حسن الصبر والقيام بواجب الشكر. الامر الثالث معرفة النعمة السابقة فيما تهيأ لك بسببه من مرافق الدنيا (85) واستغنايك بذلك عن الدخول في المداخل المذمومة والتعرض لأنواع الفتن والمحن التي يتصدى لها طلاب الدنيا في انواع اكتساباتهم وتسبباتهم لا سيما الطلبة. فتستفيد بهذه المعرفة حالا تحملك على الرضى بالمقدور والقناعة بالميسور. فاذا احكمت معرفة هذه الانواع الثلاثة من النعم وواظبت^(٢) على تذكرها وتكرارها اعقبك ذلك باذن ربنا عز وجل فرحاً واستبشاراً^(٣) لنعم ربك واندفع عنك بسبب ذلك^(٤) ضيق الصدر وسوء الخلق. وقرت^(٥) عينيك بحالك وقدرت بعد ذلك على اقامة حق ربك مع من تعلمه بالرافة^(٦) والرحمة والشفقة والنصيحة والرفق وحسن السياسة والمدارات الى غير ذلك من الاحوال النافعة للمعلم والمتعلم. وربنا عز وجل ولي الهداية لك ولهم من قبل ومن بعد.

واكد ما ينبغي للمعلم ان تكون همته كلها مصروفة الى الرغبة الى الرب تعالى في هدايتهم وتوفيقهم وان يعتقد انه انفع له ولهم من كل ما يتعاطاه في حال تعليمهم من فعل او قول. فاعلم هذا^(٧) كله واعمل به فجد بركته ان شاء ربنا عز وجل. واما الوسوسة التي تعتريك في جميع احوالك فسيبها الجهل والغفلة ودواؤها بالعلم والذكر. ونعني بالعلم والذكر العلم بالحق تعالى والذكر له. واستعن على تحصيلها^(٨) بجالسة الصالحين ومخالطة المتقين وموالاته الذكر بالقلب واللسان لرب العالمين فلا دواء لها غير هذا.

واما عدم الرقة التي تعتریکم في الصلاة والتلاوة فذلك نوع قسوة وسببها احد امرين او كلاهما: اما ارتكاب ذنب او ميل الى عاجل حظ وعلى حسب هذين المعنيين في الكثرة والقلة والضعف والقوة تكون القسوة وعدم الرقة. ودواؤها التوبة الصادقة والزهد التام ومحاسبة النفس ومراقبة الخواطر وسد مداخل الشيطان الى القلب.

(١) س : جزیلة ؛ خ : جلیلة || (٢) ل : وواضبت || (٣) ل ق : فرح واستبشار ||
 (٤) س : بذلك ؛ خ : بسبب ذلك || (٥) ل ق ر : وفر || (٦) ف ق ر س : - بالرافة ||
 (٧) س : ذلك || (٨) ف ر س : تحصيلها ؛ ف خ : تحصيلها ||

وليكن لك مع هذا ورد من الاستغفار بالاسحار وفي سائر الاوقات المرجو فيها
 فضل الملك الغفار. فذلك مصقلة للقلوب وممحاة للذنوب ومرضاة لعلام الغيوب.
 وليكن لك ايضاً كيفية من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١)
 وورد منها فذلك من افضل ما يتوسل^(٢) به المتوسلون الى مطالبهم .
 وربنا عز وجل ولي التوفيق والهداية وهو حسبنا ونعم الحسيب^(٣) ، فهذا^(٤)
 ما اردنا ذكره على حسب ما طلبتموه^(٥) والسلام عليكم والرحمة والبركة .

(١) ف س : على النبي عليه الصلاة والسلام || (٢) [كذا . ولله « يتوصل »] ||
 (٣) ق : الوكيل || (٤) ١ : - فهذا || (٥) ر : ذكرتموه ||

[الرسالة الحادية عشرة]

كتاب^(١) تضمن الجواب فيما يأخذه المعلم من الاجرة
على تعليم الاولاد وكيف تندفع الوسوسة عنه في ذلك

الحمد لله وحده . اسلم عليكم واعرفكم بانه وصلنا كتابكم وانتم
تذكرون فيه حالكم مع الاولاد وكراحتكم لها إما لما^(٢) ذكرتم من انكم
خفتم على انفسكم من القنوط لرؤيتكم عدم الخلاص في ذلك وإما لما خفتم
من اقتحام الشبهات والعمل على الخلاف فيما تأخذونه من الاجرة من بعضهم
وطلبتم فيه منا التعريف بما يظهر لنا في ذلك فاقول :

اما الحال الاولى^(٣) فانتم بها اعلم لان الشاهد يرى ما لا يرى الغائب .
فانظروا في ذلك بعين البصيرة وتاملوا حالكم . فان تحققتم وقوع اسباب ذلك
ولم تقدرُوا على القيام بالواجب فيه فاعملوا على حسب ذلك واتركوا التعليم راسا
حتى يرزقكم ربكم قوة تقدرُون بها على ان تخلصوا اعمالكم من الآفات
القادرة فيها . وان قدرتم على مجاهدة انفسكم في ذلك فحسن وانكم الاجر
الجزيل فيه . وان كان ذلك وسوسة منكم لا تستند الى تحقيق فافرضوها
جهدكم قبل ان تستولي عليكم فان متابعة الوسواس^(٤) والوقوف مع الخيالات
مفسدة للدين والعقل والمعيشة . وهذا امر مجرب وعلى الجملة فحالكم في هذا
الامر لا يخفى عليكم .

واما الحال الثانية وهي خوفكم من اقتحام الشبهات والعمل على الخلاف
وانتهاء الامر بكم الى ان حدثتم انفسكم بمفارقة اهلكم^(٥) بسبب ذلك فلا
اشك في ان ذلك وسوسة ولعل عدوكم اراد ان يوقعكم بها فيا هو اعظم
ضررا من ذلك . لان ما حدثتم به انفسكم لم يثبت عن احد ممن سلف^(٦)

(١) س : وله ايضا رضي الله عنه كتاب تضمن ما يأخذه المعلم من الاجرة على تعليم
الاولاد وكيفية اندفاع الوسوسة || (٢) ل : ما || (٣) ق : الاول || (٤) ف ر : الوسواس ؛
ف خ : الوسواس || (٥) ن : اهلكم || (٦) ل : احدهم سلف ||

وخلف من اهل العلم والدين انه فعله او امر به تحصيلاً لذلك الغرض الذي رمتوه . فعدم ثبوت ذلك عنهم دليل على انه لا خير فيه بل الثابت عنهم انهم نصحوا لربهم عز وجل في انفسهم وفي غيرهم وقاموا بحقه فيها في حال ضرورتهم^(١) واختيارهم ووفوا واجب الشرع وسلكوا سبيل الورع. فان اردتم الاقتداء بهم وسلك مسالكهم فخذوا ما تهيأ لكم من الحلال المتفق عليه في المذهب واجعلوه في مهاتكم المعتبرة شرعاً. فان وفي بذلك ورزقتم قناعة وانتصاراً عليه وعلمتم قدر النعمة عليكم به فذلك غاية الكمال في حقكم . والا فلا جناح عليكم في^(٢) ان تأخذوا كفايتكم بما اختلفوا فيه سالكين في ذلك سبيل التحري والاحتياط بجانبين للتوسع والرفاهية آخذين له علي وجه المسكنة والحاجة فاذا فعلتم ذلك خرجتم عن شبهة الخلاف ولم تأخذوا بواحد من الاقوال^(٣) الثلاثة .

فان جمعت بكم نفوسكم الى مقتضى العادات ودعتكم الى التوسع في الشهوات والتفحم في اكتساب الشبهات والاخذ بالرخص في عموم الحالات لا على الوجه الذي ذكرناه فانتم ملومون ومذمومون لا على عدم فراقكم الاهل^(٤) ولا^(٥) على العمل على اختلاف العلماء. لكن على ترك مجاهدتكم لانفسكم واسترسالكم على مقتضيات طباعكم . ومن ها هنا تعلم انه لا يوتي على الانسان الا من قبل نفسه. فمن رزقه ربه توفيقاً يقدر به على مجاهدتها والفرار من دواعيها ومرن على ذلك وتمكن فيه كانت افعاله واحواله جارية على السداد محفوظة من الفساد. وهذا هو الاصل الذي تجب مراعاته. فليكن العمل بذلك اهم عليكم من الوسوسة في الاخذ بالخلاف الا ان وجدتم من الاسباب المتفق عليها ما يفي بقوتكم اما على انفراده او باضافته الى مثله ما ينص^(٦) لكم في التعليم على مقتضى المذهب فلا عذر لكم اذ ذاك في الاخذ بالخلاف على مذهب الورعين. وقد يسعكم ذلك على غير مذهبهم^(٧). وهذا ما ظهر لي في مسألتكم وربنا عز وجل هو^(٨) ولي التوفيق لنا ولكم الى ما يحبه ويرضاه لا رب غيره ولا معبود سواه والسلام عليكم .

(١) ق: ضرورتهم || (٢) ف: - في || (٣) ا: الاموال || (٤) ف: ق: رس: للاهل ||

(٥) ق: - ولا || (٦) ا: ينص || (٧) ا: مذهبكم || (٨) ف: ق: رس: - هو ||

[الرسالة الثانية عشرة]

كتاب^(١) تضمن شيئاً من الكلام على رواية الحديث
وترويته^(٢) وما شرط^(٣) ذلك وفيه زيادات أخرى^(٤) مفيدة

الحمد لله وحده . اسلم عليكم واعرفكم بانه وصلنا كتابكم وتعرفنا
منه ما تضمنه من السؤال عن رواية القرآن والحديث عمن اتصف بصفات
ذكرتموها فيه وترويتهما^(٥) على ذلك الوجه هل يجوز ذلك^(٦) ام لا .

فاعلم يا اخي ان هاتين المسألتين من المسائل الفقهية وكذلك ما ذكرتموه
في البراءة التي كنتم رفعتوها لي من السؤال عما يحتاج اليه معلم الصبيان
وكيف يكون حاله معهم على اختلاف احوالهم في النباهة والبلادة وما ذكرتموه
فيها عن ابن العريف في اخذ الاجرة على تعليمهم مع كونه لم يقصدها - كل
ذلك مسائل فقهية لم ابتل بها فيما تقدم حتى يقع مني من البحث ومطالعة
الكتب وسؤال العلماء ما يحصل لي من علم ذلك واتعرف من احكامه ما
يحتاج اليه . ولا ايضا عندي الآن من اتساع الخاطر وقوته ما يحملني على
استيفاء^(٧) النظر في ذلك وانهايه الى غايته . وفي بلدكم من تأخذون في ذلك
معه وعندهم علمه . وبعض تلك المسائل انتم غير مضطرين^(٨) اليها .

فرايت مع هذا كله الاخذ في ذلك من التكلف المنهي عنه ومن الاشتغال
بما لا يعني بالنسبة الى الحال والوقت فاقبلوا العذر في ذلك . على ان الذي اراه
واعتقده في مسألة الرواية ان الراوي والمروى عنه اذا لم يطلبها بعملها ذلك حظا
عاجلا وكان المروى عنه ضابطا لما يرويه ويرويه متصفا بالعدالة التي ذكرها اهل
الحديث فان عملها في ذلك مبرور وسعيها مشكور لكونها قاما بفرض من
فروض الكفاية . اذ الاسناد من الدين حسبا ذكره العلماء . وان اختل احد

(١) س : وله ايضا رضي الله عنه ونفع به كتاب . . . || (٢) س : - وترويته ؛ خ :
وترويته || (٣) س : + في || (٤) س : - اخر || (٥) ف : وترويتهما . ط : لعله « وترويتهما »
بضمير التثنية || (٦) ر : - ذلك || (٧) س : استيفاء || (٨) ل : مضطرون ||

تلك الاوصاف كان عملها باطلا لفقد^(١) الاخلاص في ذلك وعدم سلوك سبيل الصواب فيه . وهو شأن اكثر قراء هذا الزمان الا من عصم الله^(٢) .

واما باقي المسائل التي ذكرتموها من غير المسائل الفقهية فانها تنقسم الى قسمين : احدهما سؤال عن اشياء ما هي كقولكم : وان تحد لي هذه الامور المهلكة كالكبر والرياء والعجب والغضب والحقد والحسد وغير ذلك - والثاني سؤالكم عما تصلح به احوالكم في دينكم كقولكم اريد منكم ان توصوني^(٣) بما يكون فيه صلاح ديني . وكقولكم : وان تنبهي على^(٤) امور مهمات في الدين مما يتعلق بظاهر العبد وباطنه وان تنبهي على افضل الاعمال الصالحة^(٥) بعد الواجبات .

اما الاول فقد اغنانا عن الجواب فيه^(٦) من تقدمنا من العلماء وخصوصا المحاسبي فطالعوه وتأملوه تجدوا الشفاء فيه .

واما الثاني فلا يستقيم الجواب فيه الا بالامور الجلية والامور الجلية معلومة لكم فلا يفي ذكرها بغرضكم - واما الامور التفصيلية فانها مبنية على معرفتي باحوالكم كلها في ظاهركم وباطنكم . ولا سبيل لي^(٧) الى تعرف ذلك الا من جهةكم اما باعلام منكم او بمخالطة طويلة مني لكم ولم يقع شيء من ذلك فكيف يستقيم الجواب المقنع النافع مع هذا بل يكون الاخذ في ذلك رميا في عمالة . بل الذي ينصح لنفسه ويسأل عما يضطر اليه ينبغي له ان يذكر حاله فيما بينه وبين ربه اما من اعتقاد او معاملة ويسأل عن وجه صلاحية ذلك للتقرب الى الرب تبارك وتعالى ويبين ذلك بيانا شافيا حتى يكون المسؤول على جلية من امره فيقع الجواب في ذلك كله نافعا للمسائل والمسؤول كما فعلتموه في تلك الهراء التي كنتم كتبتموها لي^(٨) اول مرة وكما كان يفعل اخونا محمد بن اديبة رحمة ربنا عليه ورضوانه فيما كان يكتب به الي .

واما سوالكم من اي كتاب تقرأونه في التصوف فالذي اقول لكم ان ذلك الكتاب الذي عندكم لابن عطاء وهو « كتاب التنوير » محتو على جميع ما تضمنته^(٩) كتب التصوف المطولة والمختصرة مع ما اشتمل عليه من زيادة البيان

(١) ف لفقدان || (٢) ف ق ر س : - الله || (٣) ر : نصوني || (٤) ر س : عن ||

(٥) ر س : الصالحات || (٦) ف ق ر : عنه || (٧) ل : - لي || (٨) ف : في || (٩) ف : تضمنه

واختصار الالفاظ . والمسلك الذي سلكه فيه^(١) مسلك توحيدي لا يسع احدا انكاره ولا يدع للتحقق^(٢) به صفة حميدة الا أكسبه اياها ولا صفة ذميمة الا ازالها عنه وطهره منها . وانتم اذا اشتغلتم بتفهمه والعمل بما فيه بأن لكم ما قلناه عيانا . وسيجتمع لكم مع ما سألتهم منه من الامور الدينية امور اخر نافعة مفيدة . فان اضقتهم الى ذلك ان تحصلوا ما له من الكلمات الحكيمة المشهورة عنه الموجودة بأيدي الناس واشتغلتم بتحفظها وتفهمها اغناكم ذلك عن كثير مما سودت به الاوراق وشاع ذكره^(٣) في جميع الافاق :

خُذْ مَا تَرَاهُ وَدَعْ شَيْئًا سَعَيْتَ بِهِ

فِي طُلُوعِ الشَّمْسِ مَا يُغْنِيكَ عَنْ زُحُلٍ

فهذا كله ما اردنا ان نذكره لكم . وربنا عز وجل ولي التوفيق لنا ولكم الى ما يحبه ويرضاه . والسلام عليكم وعلى جميع اصحابنا والرحمة والبركة .

(١) ر : - فيه || (٢) : المتحقق || (٣) ر : - ذكره ||

[الرسالة الثالثة عشرة]

كتاب^(١) تضمن التنبيه على كلام لسيدي^(٢) أبي الحسن
الشاذلي^(٣) في صفة قاري^(٤) الحزب الكبير له^(٥) . والله الموفق^(٦)

الحمد لله . وبعد فقد كان^(٧) بلغني كتاب منكم وانتم تذكرون فيه انكم
عازمون على قراءة الحزب الكبير .

فامضوا ذلك العزم واعلموا ان ذلك من توفيق الله لكم ولا يصدنكم
عن ذلك ما توهمتموه من معنى ما روي عن الشيخ رضي الله عنه من قوله :
من قرأ هذا الحزب فله ما لنا وعليه ما علينا — فانه توهم باطل . كيف وانما
قصد بذلك التحريض عليه وصرف الهمة اليه والاخذ فيه بالحزم^(٨) والعزم .
ويدل على ذلك باقي الكلام من قوله : ودخل في شفاعة جدي رسول الله^(٩)
صلى الله عليه وسلم . وانما معناه كأنه يقول : من قرأه بنية صالحة ورجاء صادق
وكان محبا في طريقتنا التي اشتمل عليها هذا الحزب حريصا على الاتصاف
بصفات^(١٠) الاولياء المشار فيه اليها فقد حصل على غاية الرجاء في بلوغ امله من
الوصول الى رتبة الولاية الخاصة بنا ودخل في حزبنا وشملته وعایتنا وكان له ما
لنا من التقريب^(١١) والاكرام وعليه ما علينا من الاتقياد والاستسلام . واذا
كان ما من الله تعالى له السبقية بالرتبة^(١٢) والاولية^(١٣) بالوجود بخلاف ما من العبد
كان السابق علة في وجود اللاحق . والمعلول تابع لعلته في مقتضى اللطف والعنف .
فان سبق للعبد قدم الصدق المقتضي وجود اللطف المعني بقوله : له ما لنا —
كانت اعماله جارية على سنن الحق المعبر عنه بقوله : وعليه ما علينا — وكل ذلك
بتسهيل وتيسير لا^(١٤) تعمل فيه من العبد ولا تكلف . وهذا هو غاية العطاء

(١) س : وله ايضا رضي الله عنه كتاب || (٢) س : سيدي || (٣) س : + رضي الله
عنه || (٤) ف خ : قراءة || (٥) ر : - له || (٦) ف ق ر س : - والله الموفق || (٧) ف
س : - كان ؛ س خ : كان || (٨) الحزم || (٩) ف ق ر : - رسول الله || (١٠) س :
بصفة . خ : بصفات || (١١) ل : التقرب || (١٢) ف ق ر س : بالمرتبة || (١٣) ر :
والاولوية || (١٤) ر : ولا ||

ومنتهى الجزاء والا فعلى العكس. فحاصل هذا هو ان قوله « له ما لنا » عبارة عن نهاية الكرامة والبر ومن جملة ذلك الهداية والتسديد والاعانة والتأييد وكلها علل موجبة لوجود^(١) ما ترتب عليها من معنى قوله : « وعليه ما علينا » اي من القيام باحكام العبيد والكون مع الله تعالى على ما يريد باشراف صدر وتيسير امر . وليس في هذا يا اخي ما ينعمكم ويصدكم عما رمتوه بل فيه ما يغريكم به ويحضكم عليه ان شاء الله تعالى .

وهذا القدر من الكلام المختصر كاف في تفهيم^(٢) ما ذكره الشيخ رضي الله عنه من الكلام المروى عنه . وما ذكرتموه عن بعض اصحابكم من قوله : له ما لنا من الحرمة وعليه ما علينا من الرحمة - فبارته في ذلك مليحة رشيقة قريبة من معنى ما ذكرناه . الا انها خالية عن^(٣) التحقيق الذي بيناه . وبالله التوفيق .

(١) ١ : لوجوب || (٢) ر س : تفهيم || (٣) س : من ||

[الرسالة الرابعة عشرة]

جواب^(١) سؤال رجل تشوش من جهة السبب
ومنعه ذلك من الوصول الى غاية^(٢) الارب

الحمد لله^(٣) . اما بعد فقد كان^(٤) وصلني كتابكم وذكرتم فيه تشوش^(٥)
حالككم من جهة السبب وانكم لم توافقوا على تركه وانكم^(٦) منتظرون لما
يبرز من الغيب - وقد علمت جميع ذلك وتحققته .

والذي آمركم به ان تجعلوا الآخرة نصب اعينكم وتنبذوا الدنيا وراء
ظهوركم^(٧) . ثم تشتغلوا بالعمل بما يوافق هذه^(٨) الحال . فان يسر لكم سبب
يسلم فيه دينكم فخذوا منه ما تقيمون^(٩) به اودكم والا فلا يهولنكم تعذره
عليكم . وايقنوا وتحققوا ان من ترك لربه شيئا فسيعوضه منه خيرا مع سلامة
الدين وغنيمة الطاعة لرب العالمين . واعتبروا في ذلك بقصة صاحب الزرع
والطحين والحمار .

فقد حكى^(١٠) ان بعض الصالحين سئل ما سبب توبتك فقال : اني كنت
رجلا دهقاناً^(١١) . فاجتمع علي اشغال ليلة من الليالي كنت احتاج ان اسقي
زرعا كان لي وكنت حملت حنطة الى الطاحونة فوثب حماري وضل . فقلت :
ان اشتغلت بطلب الحمار فات سقي الزرع وان اشتغلت بسقي^(١٢) الزرع ضاع
الطحين^(١٣) والحمار . وكان ذلك ليلة الجمعة وبين قريتي وبين الجامع مسافة
بعيدة فقلت اترك هذه الامور كلها وامضي الى موضع الجمعة لادرك غدا صلاة
الجمعة . فمضيت وصليت الجمعة^(١٤) . فلما انصرفت اجتت^(١٥) بالزرع فاذا هو قد

(١) س : وله ايضاً رضي الله عنه جواب || (٢) ا : - غاية || (٣) ف ر س : +
وحده || (٤) س : - كان || (٥) ق : تشوش || (٦) ا : واتم || (٧) ق : ظهركم ||
(٨) ق : هذا || (٩) ف : تقيموا || (١٠) س : عن بعض الصالحين انه سئل . ط :
كذا . في الاصل : « ان بعض الصالحين سئل » || (١١) ا : دهاقا || (١٢) ف ق ر س :
بالسقي (- الزرع) || (١٣) ا : العجين || (١٤) ف ق ر س : - الجمعة || (١٥) ا :
وجزت ||

سقي فقلت من سقى هذا الزرع فقيل لي^(١) ان جارك اراد ان يسقي زرعه فقلبت عيناه وانفتق السد^(٢) فدخل الماء زرعك . فلما وافيت باب الدار فاذا بالحمار على الملقف فقلت من رد الحمار فقيل صال عليه الذيب فالتجأ الى البيت . فلما دخلت الى^(٣) الدار اذا انا بالدقيق موضوع هنالك فقلت كيف سبب ذلك فقالوا ان الطحمان طحن هذا بالغلط . فلما علم انه لك رده الى المنزل . فقلت ما اصدق ما قيل : من كان لله كان الله له ومن اصرح لله امرا اصرح الله اموره . فتركت الدنيا وتبت .

واعلم ان ما اصابك في هذه الدار من صنوف المحن وانواع الهم والحزن طرقات الى جزيل الفوائد ووسائل الى رفيع المقاصد لا يعرف قدرها الا اهل الهم العالية والقلوب الطاهرة الزكية^(٤) . فليكن فرحكم بتزول المكروه اشد من فرحكم بمحصول المحاب . فقد حكى عن عطاء السلمي انه بقي سبعة ايام لم يذق شيئا من الطعام ولم يقدر على شيء . فسر قلبه بذلك غاية السرور وقال : يا رب ان لم تطعمني ثلاثة ايام اخر لاصلين لك الف ركعة . وقيل ان فتحا الموصل رجع ليلة الى بيته فلم يجد عشاء ولا سراجا ولا خطبا فاخذ يحمده ربه ويتضرع اليه ويقول : الهى لاي^(٥) شيء وبأي وسيلة واستحقاق عاملتني بما تعامل به اوليائك .

ففي هذه الحكايات عبرة للمعتبرين وبلاغ للعابدين . وفقنا ربنا^(٦) لذلك .

(١) ق ر س : - لي || (٢) ف ق ر : السكر ؛ س خ : البكر || (٣) ف ق ر س : - الى || (٤) ق ر س : الزاكية || (٥) س خ : باي || (٦) ق : + عز وجل ||

[الرسالة الخامسة عشرة]

وصية يحتاج اليها كل مريد طالب للمزيد من الغني الحميد

الحمد لله وحده . من اراد الاستقامة على سبيل الحق في دينه والتحصن من عدوه والتخلص من وساوس النفوس وضيقها وتقلبها والحصول على شرح الصدر فليصصح مقام الادب مع الله^(١) ظاهرا وباطنا في جميع احواله . فذلك هو الشكر الموجب للمزيد . وينبني ذلك على اصلين : معرفته بعظمة ربه وكبريائه واتصافه بالصفات العلية والنعوت القدسية وعلمه بخسنة نفسه وضعفها وعيوبها وآفاتا . فاذا احاط علما بهذين الاصلين نظر الى نفسه والى ما اجرى الحق تعالى عليه من الافعال والاقوال وما صرفه فيه من الاحوال فسيرى حينئذ من لطف الحق تعالى به ورحمته وعنايته وفضله ما لا مطمع لاحد في ادراكه وفهمه . فيوجب ذلك له محبة وحياء . يحملانه على الشكر للحق تعالى بشهود النعم منه وحسن الادب معه . فاذا رأى نفسه على طاعة فرح بجنة ربه عليه بها من غير استحقاق ولا وسيلة . وكما من شخص لم يعطها ا وليستعمل حينئذ حسن الادب في تحسينها ونفي الافات عنها واخلاصه فيها لربه عز وجل .

فيكون حينئذ بهذه الرؤية والادب افضل ممن استغرق اوقاته في الطاعات وانواع العبادات مع فقدان ذلك . وكذلك ان رأى نفسه بحال نعمة من صحة بدن او نيل رزق - وان قل - فليفرح بذلك ويشكر ربه عليه لعلمه انه لا يستاهل ذلك ولا يليق به . وليستعمل حينئذ حسن الادب في الاستعانة بها^(٢) على طاعة ربه عز وجل ولا يستعملها^(٣) في معصيته . وكما من شخص مبتلى بمرض او فقر يتمنى ذلك ولا يجده ا

وكذلك ان ابتلي بفقر او اصاب بمرض او مصيبة من مصائب الدنيا فليفرح بذلك لانه^(٤) سلك به^(٥) مسلك الاولياء والصالحين . وليفرح بجنة ربه

(١) ف ق ر س : + تعالى || (٢) ا : - جما || (٣) ا : يستعملها || (٤) ر : فانه

(٥) ا : جما ||

عز وجل في ان لم تكن اكثر من ذلك كما ابتلي^(١) طوايف^(٢) من الناس .
 وليستعمل حينئذ حسن الادب في الصبر والرضى ونفي الجزع والشكوى والدعاء
 الى الله تعالى في سعة الرزق وكشف الضر وسؤال العافية في الدين والدنيا
 والآخرة . وان امكنه التسبب لاكتساب ما يغنيه والتطبيب لهرجه من دايه^(٣)
 (94) فليفعل ذلك فهو من حسن الادب . وليشكر الله تعالى على تمكينه من ذلك
 واذنه له فيه .

وكذلك ان ابتلي بذنب او غفلة او سوء ادب فلا يغفل عن اللطف وخفي
 المنة بذلك . فقد يكون ذلك سببا لحوفه ونفي عجهه والتجايه الى ربه كما
 ورد في الخبر في قوله^(٤) : لو لم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو اشد من ذلك :
 العجب العجب . وكم من شخص مرتكب لكباير^(٥) مستحل لها فرح بها .
 وليستعمل حينئذ حسن الادب في المبادرة الى التوبة وتذكر الحوف وكثرة
 الاستغفار والدعاء والبكاء . وكذلك ان كان على مذهب امام من ائمة الدين
 مجمع^(٦) على امامته وهو يجد في الحال من يأخذه^(٧) عنه ممن تفقه فيه من اهل الدين
 وقد اخذه عن شيوخه وشيوخه عن شيوخهم الى ان ينتهي الى ذلك الامام . فليفرح
 بذلك وليشكر الله عليه . وكم من شخص قد^(٨) قلد مبتدعا او ابتدع هو من
 تلقاء نفسه فهلك بذلك . وليستعمل حسن الادب معه في توقيره واتباعه في كل
 ورد وصدر الا ان رأى في مذهب^(٩) غيره من الائمة الجمع على امامتهم ما
 يقتضي^(١٠) احتياطا ان قوى عليه او يقتضي^(١١) رخصة ان احتاج اليها ولم يكن في
 مذهب امامه انكار على من فعل ذلك فليفعله ولا يسقطه ذلك عن درجة الادب .
 وكذلك ان ظهر بشيخ من شيوخ الصوفية سالك سبيل السنة فليفرح بذلك
 وليشكر الله عليه . وكم من شخص لعبت به ايدي الضالين المبتدعين فهلك
 بذلك . وليستعمل حينئذ حسن الادب في الانتقاد له في اوامره وترك مخالفته .
 وان لا يكتنه شيئا من اسراره وان لا ينتقل عنه الى غيره .

وكذلك ان كان له صاحب او اخ يسلم معه دينه ويمجد معه مرافق في

(١) ف قر س : + به || (٢) ف : طائفة || (٣) ا : ذلك || (٤) ا : - في قوله ||
 (٥) ر : للكباير || (٦) ق : مجتم || (٧) ر : ياخذ || (٨) ف : - قد || (٩) ف ر
 س : مذاهب || (١٠) ق : تقتضي || (١١) ا : - يقتضي ||

دنياه - ويدخل في هذا الزوج والزوجة - فليفرح بذلك وليشكر الله عليه .
 وكم من شخص مبتلى بصاحب ينجس معه دينه ودنياه ولا يجد انفكاكا عنه .
 وليستعمل حينئذ^(١) حسن الادب في القيام بحق^(٢) صحبتته والوفاء بعقد^(٣) اخوته .
 وكذلك ان اقيم في سبب يجد منه كفايته فليفرح بذلك وليشكر الله .
 وكم من شخص مبتلى بالالتجاء الى الناس وعاجز^(٤) عن التسبب غير راض ولا
 صابر . وليستعمل حينئذ حسن الادب في نصيح المسلمين بذلك وترك الغش
 واجتناب جميع مناهي الشرع التي يتعرض لها بسبب ذلك . وان كان في عمل
 من اعمال البر كتعليم القرآن وغيره^(٥) فليحتسب مع ذلك ثوابه وليتفوق في
 تعليمه ما امكنه ولا يجفو على متعلم ولا يظلمه . وليراقب ربه في ذلك .
 وكذلك ان سمع بمثل هذه النصيحة او رآها مكتوبة فليشكر ربه على
 ذلك وليفرح بها . وكم من شخص مصحوب بالغفلة والسهر او مستنصح ولا
 يجد ناصحا . وليستعمل حينئذ حسن الادب في امثالها والوقوف على حدودها
 وبذلها لاهلها . وملاك ذلك صدق الافتقار الى الله تعالى والضراعة اليه في ان
 يوفقه لذلك ويعينه عليه . فمن اعطي ذلك فليفرح به^(٦) وليشكر الله تعالى عليه .
 وكم من شخص مبتلى برؤية نفسه واعتماده على عقله وحيلته^(٧) ! وليستعمل
 حينئذ حسن الادب في اتهام نفسه في تصحيح الافتقار الذي ذكرناه .
 وهذا الذي ذكرناه من اوله الى آخره داخل في معنى ما ورد في الخبر
 الصحيح^(٨) من قوله عليه السلام : انظروا الى ما هو اسفل منكم ولا تنظروا
 الى من هو فوقكم فانه اجدر الا ترددوا نعمة الله عليكم . وبالله التوفيق لا
 رب غيره ولا معبود سواه .

(١) ر : - حينئذ || (٢) س : بحسن ؛ خ : بحق || (٣) س : بحق ؛ خ : بعقد ||

(٤) ق : او عاجزا ؛ ر : او عاجز || (٥) ف ق ر س : او غيره || (٦) ف ق ر س :

بذلك || (٧) ر س : وحسه ؛ س خ : وحيلته || (٨) س : - في الخبر الصحيح .

[الرسالة السادسة عشرة]

جواب^(١) مسألة سلوك طريق الصوفية هل يصح ذلك بالكتب الموضوعة فيه او لا بد من الشيخ - وفيه ذكر الطريق الموصل الى الله^(٢)

باسم الله الرحمن الرحيم. صلى الله على سيدنا محمد وآله^(٣). من محمد بن عباد لطف الله له الى اخي ابراهيم الشاطبي وصل الله تعالى حفظه واجزل من خير الدارين حفظه. سلام عليكم ورحمة الله وبركاته^(٤). اما بعد^(٥) فقد بلغني كتابكم وتعرفت منه ما طلبتم. وقد تصفحت كل واحد من الكتابين اللذين بعثتم بهما الى سيدي ابي العباس القباب^(٦) وعلمت مضمونها. ولا يمكنني^(٧) ان اتكلم على جميع فصولها بتصحيح او ابطال لان الكلام فيها قد طال وتشعب وذهب كل مذهب وانا في غاية العجز عن ذلك. ولا يمكنني ايضا ان لا اتكلم بشيء في هذا الامر وان كان ذلك هو الاوجب علي لما لزمني من حق سؤالكم. فرأيت ان اقتصر على ان اذكر لكم ما عندي في امر الشيخ وما ظهر لي من بداية السلوك على حسب^(٨) الايجاز والاختصار ليكون ذلك اقرب الى حصول الفائدة الناجزة لمن وفقه الله تعالى لها. فان استحسنتم منا هذا الغرض فيها ونعمت والا فليسنا منكم التماس المعاذير واعتماد الصفع الجميل عما يقع منا من التقصير. والله تعالى ولي التوفيق لنا ولكم الى ما يحبه ويرضاه.

الذي اراه ان الشيخ في سلوك طريق التصوف على الجملة امر لازم لا يسع احدا^(٩) انكاره. وكأن هذا من الامور الضرورية في مجرى العادة. لكن الشيخ المرجوع اليه في السلوك ينقسم الى قسمين : شيخ تعليم وتربية وشيخ تعليم بلا تربية.

(١) س خ : وله ايضا رضي الله عنه جواب سؤال وهو : طريق الصوفية هل يصح بالكتب ام لا . وفيه ذكر الطريق الموصلة اليه || (٢) ق ر س : الموصل اليه || (٣) إ خ : - باسم . . . وآله || (٤) [كذا في إ خ س] ؛ إ ف ق ر : - باسم الله . . . وبركاته || (٥) إ ف ق ر : الحمد لله وحده . اما بعد || (٦) ف ق ر س : - الى . . . القباب || (٧) س خ : ولا يسعني || (٨) س : سبيل ؛ خ : حسب || (٩) ر : احد ||

فشيخ التربية ليس بضروري لكل سالك وانما يحتاج اليه منهم من فيه
 بلادة ذهن واستعصاء نفس. واما من كان وافر العقل منقاد النفس فليس بلازم
 في حقه وتقيده به من باب الاولى . واما شيخ التعليم فهو لازم لكل سالك.
 اما^(١) كون شيخ التربية لازما لمن ذكرناه من السالكين فظاهر لان حجب
 انفسهم كثيفة جدا ولا يستقل برفعها^(٢) واماطتها الا الشيخ المربي. وفيهم يتحقق
 اكثر ما ذكر مشروطوا الشيخ من اصحاب المناظرة والزموم لخصومهم وهم بمنزلة
 من به علل مزمنة وادواء معضلة من مرض الابدان فانهم لا محالة يحتاجون الى
 طبيب ماهر يعالج عللهم بالادوية القاهرة. واما عدم لزوم الشيخ المربي لمن كان
 وافر العقل منقاد النفس فلأن وفور عقله وانقياد نفسه يغنيانه عنه . فيستقيم له
 من العمل بما يلقيه اليه شيخ التعليم ما لا يستقيم لغيره . وهو واصل باذن الله
 تعالى ولا يناف عليه ضرر يقع له في طريق السلوك اذا قصده من وجهه واتاه
 من بابه على ما سنذكره ان شاء الله تعالى . الا انه قد^(٣) لا يكمل كما يكمل
 من تقيده بالشيخ المربي لان النفس ابدا كثيفة الحجاب عظيمة الاشراك فلا بد
 من بقاء شيء من الرعونات فيها . ولا يزول ذلك عنها بالكلية الا بالانقياد
 للغير والدخول تحت الحكم والقهر . ولهذا قلنا انه من باب الاولى . فان تقيده
 به لزمه من الاحكام التي تتلزم^(٤) مع الشيخ المربي ما لزم الاخر .

واعتماد شيخ التربية هو طريق الاية المتأخرين من الصوفية واعتماد شيخ
 التعليم هو طريق الاوائل منهم . ويظهر هذا من كتب كثير من مصنفهم
 كالحارث المحاسبي وابي طالب المكي وغيرهما من قبل انهم لم ينصوا على شيخ
 التربية في كتبهم على الوجه الذي ذكره اية المتأخرين مع انهم ذكروا اصول علوم
 القوم وفروعها وسوابقها ولواحقها لا سيما الشيخ ابو طالب. فعدم ذكرهم له دليل
 على عدم شرطيته ولزومه في طريق السلوك .

وهذه هي الطريق السابلة التي انتهجها اكثر السالكين وهي اشبه بحال
 السلف الاقدمين اذ لم ينقل عنهم انهم اتخذوا شيخ التربية وتقيدوا بهم والتزموا
 معهم ما يلتزمه التلامذة مع الشيخ المربين . وانما كان حالهم اقتباس العلوم

(١) س : خ : فاما || (٢) س : بدفعها ؛ خ : برفعها || (٣) ر : س : - قد ؛ س : خ : قد ||

(٤) ق : س : تلزم ؛ ر : تلزم ؛ س : خ : تلزم ||

واستصلاح الاحوال بطريق الصعبة والمواخاة بعضهم ببعض^(١) . ويحصل لهم^(٢) بسبب التلاقي والتراور مزيد عظيم يجدون اثره في بواطنهم وظواهرهم ولذلك جالوا في البلاد وقصدوا الى لقاء الاولياء والعلماء والعباد .

واما كتب اهل التصوف فهي راجعة الى شيخ التعليم لان الاستفادة منها لا تصح الا باعتقاد الناظر فيها ان مؤلفها^(٣) من اهل العلم والمعرفة وممن يصح الاقتداء به . ولا يحصل له هذا الاعتقاد الا من قبل شيخ معتمد عليه عنده او من طريق يثق به . فان كان ما يستفيدة منها بينا موافقا لظاهر الشرع موافقة بينة اكتفى بذلك والا فلا بد له من مراجعة شيخ يبينه له . فالشيخ اذا لا بد منه كما تقدم . والظاهر ان شيخ التربية في هذه الازمنة متعذر ووجوده اغر من الكبريت الاحمر بل وكذلك ايضا شيخ التعليم لان كثيرا ممن يشار اليه ويعتمد عليه من المنتسبين الى هذا الطريق لم يتصور معنى التصوف ولم يعثر له على حقيقة فضلا عما^(٤) وراء ذلك . ولا ادري اى المصيتين اعظم : فقد الشيخ المتحقق^(٥) او عدم التليذ الصادق . فانا لله وانا اليه راجعون .

فان قيل^(٦) : كيف^(٧) يصنع مع هذا من اراد سلوك طريق التصوف : هل يشتغل بطلب الشيخ او لا يشتغل بطلبه ويبقى منتظرا له وفي كل واحد من القسمين هل يشغل نفسه بعمل من اعمال اهل السلوك او لا .

فاقول : الاشتغال بطلب الشيخ لا وجه له سواء كان معه عمل او لم يكن لان الشيخ من منح الله تعالى وهداياه^(٨) للعبد المريد اذا صدقت همته في السلوك وبذل فيه جهده واستنفد جميع ما عنده قل او جل . ولاجل هذا يقبضه الله تعالى له على افضل حال سالما من البدع والضلال فيأمن بذلك المريد بما يقع فيه كل من اعتمد الشيخ بالطلب والتفتيش من الافات السابقة واللاحقة .

واما انتظار الشيخ من غير اشتغال بعمل فلا وجه له ايضا لان ذلك بطالة وتضييع وسوء ادب في المعاملة . فلم يبق الا القسم الرابع وهو الاشتغال بالعمل مع انتظار الشيخ . وسيله الى ذلك ان يصح قصده بمراعاة^(٩) صدقه مع الله

(١) رس : لبعض || (٢) ر : - لم || (٣) رس : مؤلفها || (٤) ا : عن ||
(٥) ر : المحقق || (٦) ف خ : فان قلت || (٧) ف رس : فكيف || (٨) ا : وهدايته ||
(٩) ا : لمراعاة ||

تعالى . فمن اراد ان يكون الله معه فليتزوم الصدق فان الله مع الصادقين .
 وذلك بان يكلف نفسه ويحملها على العمل بمقتضى حال التصوف من البراءة من
 الدعوى والمكوف بالقلب^(١) على باب المولى وحسن الظن وصدق الرجا والوقوف
 بين يدي الله تعالى على قدم الهيبة والحياء . فبالترامه لهذه الاشياء وحمل نفسه
 عليها يستنجز من الله تعالى الموعد ويصل الى المرغوب والمقصود .
 وليعلم المسترشد ان حال التصوف اثره من الله تعالى وتخصيص لبعض عباده
 وعناية بهم لا يفتح بابها ولا يرفع حجابها الا لمن صدق في افتقاره اليه^(٢) وتحقق
 في اعتاده عليه^(٣) . ولهذا كانوا منفردين بمجاهد عن اشكائهم لا مطمع لغيرهم
 في الاحاطة بكنهه امورهم كما قال المشايخ : الصوفية اهل بيت واحد لا يدخل
 فيه غيرهم . وذلك ان الله تعالى لما اراد ان يكون له اهلون من خلقه - ومعنى
 ذلك ان يكونوا به وله تحققا ووجودا - قذف في قلوبهم الايمان وكتبه فيها
 وايدهم بروح منه . وكل ذلك من غير تقدم وسيلة ولا سببية منهم . فلما من
 عليهم بذلك واشهدهم تلك المنة فتح لهم حينئذ باب اللجا والافتقار اليه ورأوا
 انفسهم بعين العجز وقلة الحيلة وغاية الضعف والفاقة . فلما فتح لهم هذا الباب
 تلقاهم منه بانواع التحف والكرامات والالطاف والمناجاة تحقيقا لوعده في كفاية
 عباده المفتقرين اليه واللايدين بجانبه^(٤) . فازدادت اذ ذاك انوار ايمانهم وتضاعفت
 والحق تعالى يصرفهم في احوالهم واعمالهم على حسب ما يليح لهم من الانوار
 وما يجلي لقلوبهم من الاسرار . فلم يزل هذا دابهم وملازمة باب الله تعالى ديدنهم
 الى ان وصلوا الى مقام الاحسان وهناك تراءى لهم محض التوحيد وتحققوا بخالص
 التفريد^(٥) فانمحت^(٦) اذ ذاك رسوم بشريتهم وبطلت احكام انيتهم وعند وجود
 العيان فنيت^(٧) الاعيان : «وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا»^(٨) .
 وهذه هي الغاية التي هي مطمح نظر السالكين وبذلك يتحقق لهم اخلاص
 عبوديتهم لربهم ويتخلصون من رؤية اخلاصهم . ولا مطلب لهم سوى هذا .
 ويستوى في هذا مجذوبهم وسالكهم الا ان المجذوبين اوصلهم الى هذا المقام

(١) - بالقلب || (٢) : - اليه || (٣) : - عليه || (٤) : ف ق : بجانبه ||
 (٥) : ق ر : التجريد || (٦) : د س : فامحت || (٧) : س : فنت ؛ خ : فنيت || (٨) : قرآن :
 || ١٧ : ٨٣ ||

في اقرب زمان من غير معاناة ولا تعب والسالكون على عكس هذا، وجميعهم لم يخلهم الله تعالى من وجود كلاءته ورعايته في اطوارهم كلها من بداية ونهاية. فكانوا لذلك منفعلين لا فاعلين كما قيل : الصوفية اطفال في حجب الحق^(١).

فانتم ترون هذه الحال كيف اختصت بتولي الحق سبحانه لمن اختصه بها من غير ان يكله الى طلب او سعي يعتمد به نفسه. فالسالك لهذا الطريق ينبغي له ان يسلكه على هذا النحو . وليتخذ مثلاً حاله في ما فهمه من حقيقة طريق التصوف وشرف قدر من اتصف به عبدة يتوصل بها الى منازلته والتحقيق به . ولا شك انه يتحقق ضرورة فهمه لذلك وتعقله له^(٢) . ولولا ذلك لم يطلبه ولم يحرص على التوصل اليه اذ لا يتصور طلب شيء لا يتعقل . وفهمه له وتعقله له ليس من تلقاء نفسه بل هو مجمول فيه بواسطة عقله المهيا لذلك . فاذا نظر الى هذا علم ان الله تعالى عليه في هذا التصور والتعقل نعماً ثلاثاً^(٣) : وجدان العقل وتهيؤه لادراك هذا الشيء . النفيس ونفس التصور والادراك . وجميع ذلك حاصل له من غير حول منه ولا قوة ولا ثبوت اهلية . وكل من شخص لم يوزق واحدة من هذه الثلاث^(٤) فضلاً عن مجموعها . فاذا احاط علماً بما ذكرناه كان الله تعالى عليه نعمة رابعة وهي اكبر هذه النعم واجلها : معرفته بان لا مدخل^(٥) له في شيء منها . فهذه اربع من النعم . فاذا كانت على ذكر من العبد وتيقظ لها وقصد الى نيل ما تصوره وحصوله له فاول ما يتبادر الى ذهنه رؤية عجزه وفقره وعدم قوته وجيلته وان المني بذلك والقادر عليه مولاه عز وجل وانه لا يسعه في التوصل^(٦) الى ذلك والظفر بما هنالك الا تادبه بين يديه وفراره من نفسه اليه واعتماده في ما هو بصدد عليه وعند ذاك يكفيه كل مؤنة ويهون عليه كل

(100)

(١) ف ط : وجدت هنا في الاصل المنتسخ منه مانصه : « وجد للمؤلف رضي الله عنه سؤال وجواب في هذا المحل : « فان قيل هذا جبر محض والجبر باطل فاقول : التعبير بالجبر ما هنا ظلم في حق هذا المقام لان مفهوم الجبر لا يتصور الا في عالم الحجاب والفرق حيث يتصور وجود الجابر والمجبور عليه وما به يقع الجبر . والتعددات كلها اوهاام وخيالات عند ارباب الكشف والشهود . والجبر في هذا العالم باطل قطعاً لان لسان الشرع اثبت الاختيار والكسب للعبد وعليه يقع الثواب والعقاب . واما في حضرة الجمع وشهود الاحدية فلا يتصور وجود الجبر » انتهى . || (٢) س : وتعقله به ؛ خ : وتعقله له || (٣) ا : ثلاثة || ب : ا : الثلاثة || (٤) ا : مثل || (٥) س : التوصل ||

صعب وييسر عليه كل عسير ويكون له^(١) في هذا الشهود والنظر مجال للعبد^(٢) بحيث يحمله على ان لا يتحرك لطلب^(٣) ولا سبب بتخير منه . فان دام على التيقظ في هذا فقد وصل الى مقام ينتظم له كل مقام وحصل على مرام يستحق في جنبه كل مرام. وان لم يحصل له هذا التبادر بل انزعج في الحال الى طلب سبب يصل به غافلا عن المنعم عليه بالنعمة المذكورة ابتداء من غير استحقاق وغير ذاكر له كانت مصيئته بذلك اعظم من مصيئته بعدم نيل مطلبه وبوجود تبعه في الطلب وبضييق^(٤) صدره في التعب^(٥) . فيكون حينئذ رجوعه الى تصحيح ذلك اولى به. وهذه هي الانابة^(٦) التي هي مقدمة الهداية . وانما حرما الوصول لتضييعهم الاصول. وهذه كلها اعمال قلبية ينبغي ان يقدمها المرید^(٧) بين يدي سلوكه ويجعلها عمدته في امره كله. ثم بعد هذا عليه ان يفر عن مواضع الفتن والشرور ويعتزل مجالس العامة والجمهور ويقطع عن نفسه العلايق الظاهرة التي تدعوه الي ارتكاب الاثام والفجور .

وآكد ذلك كل سبب يقتضي وجود رياسة او تقدم كولاية حكم او تدريس علم او غير ذلك . فان ذلك كله مضاد للسلوك وهو من القواطع العظيمة . وليجتنب النظر في العلوم والرسوم التي اكب الناس عليها بعد تحصيل ما يحتاج اليه منها في خاصته فان ذلك اعظم حجاب له عن مقصوده . ولذلك لا تكاد تجد احدا له عناية بالعلوم الظاهرة وقرن فيها وشدة ممارسة لها حضي بشيء من حقائق علوم القوم الا من سلك به طريق الجذب . بل يفر فيهم الايمان بطريقتهم حتى توهم كثير منهم المباعدة بين الظاهر والباطن ومخالفة الشريعة للحقيقة^(٨) وحملهم هذا التوهم على ان انكروا على الصوفية امورا خارجة عن اساليب علومهم ومقتضيات رسومهم وامتنعن كثير من المشايخ على ايديهم ونسبواهم الى الكفر والزندقة وانواع الضلال والبدعة . (101)

فن مهمات السالك ان يفر من هولاء فراده من الاسد ولا يشتغل من علومهم الا بما يخصه في نفسه في عباداته^(٩) ومعاملاته وليدع^(١٠) ما سوى ذلك .

(١) ا : له || (٢) ا : للعبد || (٣) ر : بطلب || (٤) ر س : وضييق || (٥) ر س : بالتعب || (٦) س : وهذا في الانابة ؛ خ : وهذه هي الانابة || (٧) ا : الانسان || (٨) ق : والحقيقة || (٩) ا : عبادته || (١٠) ر س : ويدع ||

ثم بعد هذا يعمد الى عمل واحد مثلاً من اعمال اهل السلوك مما يتعين عليه القيام به وكان قد حصل له علمه من قبل ولو لم يكن الا توبة عن معصية او تورعاً عن شبهة او جمع هم^(١) من تفرقة او غير ذلك من اعمال ظاهرة او اعمال باطنة . ويبادر الى ايقاعه مخافة فوته ولا يرتقب لذلك وقتاً ثانياً . ومعلوم انه لا يعوزه من ذلك الكثير فضلاً عن العمل الواحد . ثم يشتغل فيما فضل من اوقاته عن ذلك بالبحث عن اخلاق السلف واحوالهم مع الله تعالى في اقامة عبوديته واخلاص مساعيهم له^(٢) .

وليواظب^(٣) على مطالعة كتب التصوف^(٤) ليطلع بذلك على مقاصدهم وحقايق علومهم وليحصل له ثمرن بذلك وانس به ويحول عنه النفور الذي يصيب اكثر الناس عند مطالعة بعض كلامهم لا سيما لمن الف العلوم الظاهرة العقلية والنقلية كما ذكرناه . وذلك بعد ان يقدم الاستخارة على سئها ويلجأ الى الله تعالى في ان يفتح عليه باب الفهم فيها ويستعين على ذلك بمشاركة من^(٥) له عقل تام ومحبة صادقة في طريق القوم . فليشتغل المريد بما ذكرناه ولا يصدنه عن ذلك عدم وجدانه للشيخ الذي يراجعه في جزئيات سلوكه . وليتحقق ان ما يحصل له من نتائج هذه البداية مزيد عظيم لا ينبغي ان يستحقه بل يقتبطه^(٦) ويشد يد الضنين عليه . وذلك من شكر هذه النعمة المقتضي لوجود المزيد منها .

فاذا قام العبد بهذا كله على ما ينبغي له مستعيناً بالله تعالى ومتوكلاً عليه ومصححاً تقواه له وعاملاً بما امره به فقد حصل على اعظم الرجاء في ان يعلمه الله تعالى ما جهله مما يحتاج اليه في سلوكه تحقيقاً لوعده في قوله عز وجل^(٧) : « واتقوا الله ويعلمكم الله »^(٨) وفي قوله عز وجل : « يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً »^(٩) وفي قوله تعالى : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا »^(١٠) . وفي قوله عز اسمه : « ومن يثق بالله يجعل له مخرجاً »^(١١) . وعند ذلك تترادف عليه انواع المزيد ويستمر في سلوكه على منهج^(١٢) سديد

(١) س : خ : هـ || (٢) ر : - له || (٣) ا : وليواظب || (٤) ف ق ر س : الصوفية ||
 (٥) س : ذلك بمن ؛ خ : بمشاركة من || (٦) ف ق ر س : يقتبط به || (٧) ف ق ر س : عز من قائل || (٨) قرآن : ٢ : ٢٨٢ || (٩) قرآن : ٨ : ٢٩ || (١٠) قرآن : ٢٩ : ٦٩ ||
 (١١) قرآن : ٦٥ : ٢ || (١٢) س : خ : منهاج ||

ويبعث الله تعالى اليه من الهداة المرشدين من تسكن اليه نفسه ويطمين به قلبه . وقد يقيض الله تعالى له في اثناء ذلك شيخا ربانيا يرقيه بهيمته في اسرع وقت وقد يغنيه عنه^(١) ولا يحوجه الى احد . وليس على المريد الا تصحيح نيته مع الله تعالى وتحسين ظنه به . فاذا هو قد وصل . بل لا مدخل له في هذا على التحقيق .

وبالجملة كل من قصد الى سلوك الطريق وجعل معتمدا امره ما ذكرناه من الاعمال القلبية والبدنية فعلا وتركها فهو من المهتدين اليه لا محالة ان كان ممن اهل له ومن وفق لهذه الامور فهو من المؤهلين له^(٢) . فان الامر المتفق عليه عند العارفين ان لا وصول الى الله الا بالله^(٣) ولا حجاب للعبد عن الله الا نفسه . والنفس لا تجاهد بالنفس وانما تجاهد النفس بالله . فاذا جوهدت النفس بالله لم يتصور في طريق السلوك قاطع ولا مانع لوجود حفظ الله وكلايته وتأيدته للمريد السالك بما شاء وكيف شاء . ابى الله ان يرزق عبده المؤمن الا من حيث لا يعلم . ولا تزال حجب نفسه الظلمانية والنورانية ترتفع وتزول شيئا فشيئا حتى ياتيهِ اليقين .

فهذا هو مبدا طريق السالك الى منازلة حال التصوف ولا نهاية له الا التحقيق^(٤) بما تخلق^(٥) به من المعاني التوحيدية : « وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء »^(٦) . بل ليس له غاية ينتهي اليها اذ له في كل حال سلوك ووصول وعليه في كل حين تحمل ثم له بعده تحمل وتحمل على حسب ما ينزله من المنازل ويحل فيه من المواطن . وليس في طريق الله تعالى مفازة ولا متاهة كما توهمه اصحاب المناظرة بل يكون له في كل منزل ينزله دار وقرار ويتأقلى له في كل حل^(٧) وترحال اعوان وانصار . وانما تكون المفازات والمتاهات في اقامة العبد على مالوفاته ومعتاداته حين يجد طعم نفسه ويعتمد على عقله وحده ويبتين له مصداق هذا عند انكشاف الغطاء ونعوذ بالله من سوء القضاء .

فاذا تحقق المريد هذه الجملة التي ذكرناها لم يثيب سلوك هذا الطريق ولم يستوعره واستقام له السير فيه بقرة عين وانشراح صدر ولم يتعب نفسه ولا عقله

(١) - جمته . . . عنه || (٢) ر - له || (٣) س : الا به || (٤) ق : التحقيق ||
(٥) س خ : تحقق || (٦) قرآن : ٦٢ : ٤ || (٧) ا : حال ||

بالنظر في ما ذكره^(١) اصحاب المناظرة من امر غير واحد. فان ذلك مما يشوشه ويدهشه ويوجب له التقاعد والتكاسل عن الاخذ في هذا الطريق وينسد عنه باب السلوك بالكلية . ولو دفع الانسان الى تصحيح اكثر تلك المعاني وكون العبد مأمورا بمواعظها والقيام بمقتضى حقايقها بالادلة الشرعية على طريقة علماء الظاهر ربما لم يحصل له وفاء بذلك . كيف والامر بحمد الله^(٢) اقرب من هذا كله : لان الله تعالى بعث اليينا رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بالحنيفية السمعة ولم يجعل علينا في الدين من حرج واي حرج اعظم من معاناة السلوك على حال ما الناس عليه من التفرق والاختلاف وعدم الهداة المرشدين وغاية ما طلب من العبد امر واحد وهو اخلاص البودية لله عز وجل لا مانع للعبد من اقامتها في مقاماتها الا هواه المتبع^(٣) وهوى كل احد ظاهر له اذ هو حقيقة نشأته ومحبول خلقته وكيف يخفى على الانسان حاله اذا كان منصفاً من نفسه ناصحاً لربه عاملاً في صلاح قلبه .

فاذا اعتمد المريد مخالفة نفسه في كل ما تدعوه اليه بما لا يخاف ضرره في عقله وجسمه والتزم عدم التمسك بكل ما يظهر له فيما يرجع الى عقده^(٤) وفهمه^(٥) اي افة تصيبه . بل له في ذلك اعظم الفوائد . وغاية ما يعرض^(٦) له^(٧) من الافات التي يتوهمها المريد في مخالفة نفسه ان تدعوه الى نوع من الطاعات ولم يظهر له وجود حظها فيه فيخالفها مع ذلك فتفوت تلك الطاعة . وكذلك في التزامه عدم التمسك بما يدركه عقله اذا ظهرت له حقيقة من الحقايق بزعمه فيتعامى عنها ويضرب عنها صفحا ولا ضرر عليه في جميع ذلك بل هو سالك^(٨) النهج المسالك والعبد ابدا شأنه العجز والقصور ولو بلغ في العلم والعمل كل مبلغ ويكون للمريد في اعتماده هذه المخالفة التي ذكرناها شغل شاغل يمنعه من سلوك بنيتات الطريق والانحراف عن جادة التحقيق والتعرض للاخطار والاستهداف لانواع المضار . فلقد ضل ضلالا بعيدا من سخت نفسه بالوصال دون الصيام او سمحت بالصيام على الدوام دون تركه في بعض الايام . ومن رضي

(١) ١ : ذكر || (٢) ر : + تعالى || (٣) س : خ : المعتبر || (٤) س : خ : عقد ||

(٥) س : خ : وجهه . كذا || (٦) ف : س : يفرض ؛ س : خ : يعرض || (٧) ف : ق : س : - له ||

(٨) س : خ : النهج ||

بإخراج جميع ماله دون امساك بعضه ومن طاب نفسا بالانحياز الى قن الجبال والتقطع في المفاظات دون اعتزاله في بيته مع وجود السلامة فيه . وهل هذا كله وما اشبهه الا من الشهوة الخفية التي تصعب معالجتها وتتقضي وجود الافات الدينية والدنياوية موافقتها . ولو وقف على حدود الشرع وسلك سبيل التقوى والورع لكان خيرا له ولا شهوة له في ذلك البتة ولذلك يشتد على النفس مراعاة الاوساط وتشره الى احد الطرفين من تفريط او افراط . وبالإلتزام العبد للصدق^(١) في احواله كلها يحفظه الله تعالى ويؤيده ويحميه من المهلك ويسدده ويقبض له من المشايخ المحققين من تقرّ به عينه . فعلى العبد البداية ومن الله تعالى التمام والنهاية . والله الاسر من قبل ومن بعد .

فهذا ما ظهر لي في المسئلة التي اثرت الكلام فيها . واني لأعلم اني في ذلك متكلف وسي . الادب وآخذ في ما لا يعني^(٢) ولكنني استغفر الله تعالى واسأله التجاوز والعفو فهو اهل ذلك ووليّه وهو حسبي في ذلك ونعم الوكيل . ونسأله جل وعلا ان يرينا الحق حقا ويرزقنا اتباعه ويرينا الباطل باطلا ويعيننا على اجتنابه . وصلى الله على سيدنا^(٣) محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً^(٤) .

(١) س : خ : الصدق || (٢) ر : بينه || (٣) ق : ر : س : + ومولانا || (٤) إ : : [يقرأ هنا بخط مختلف ، ولعله خط السلطان] ان الذي وجهت وجهي له هو الذي خلفت في اهلي : لا ينبغي عليه حالم ساعة وفضله اوسع من فضلي ؛ ف : + كثير اثير الى يوم الدين ؛ ق : + انتهى والحمد لله . . . ونعم الوكيل . انتهت الرسائل الصغرى ، تتلوها الرسائل الكبرى ان شاء الله ؛ ر : + انتهى كتاب الرسائل الصغرى للامام الاوحد الشيخ العارف بالله سيدي محمد . . . بن عباد . . . على يد . . . عبد الرحمان بن ابي القاسم بن ابي علي بن احمد الجابري ثم المصلي نسباً المالكي مذهباً . . . وكان الفراغ من نسخه ضحوة يوم الجمعة التاسع عشر من شهر شوال الذي من عام اثنين والالف سنة [١٥٩٣ م] والحمد لله . . . ؛ س : + انتهت الرسائل الصغرى بحمد الله . . . وكان الفراغ منها ضحوة السبت سابع ربيع الثاني عام خمسة وستين ومايتين والالف [١٨٧٨ م] على يد . . . محمد بن الطالب بن محمد بن سودة . . . ||

APPENDICE A

Texte inédit d'Ibn 'Abbâd sur le *taqlid* et le *Kalâm*
(Ms.1071 (891 D) de Rabat, fol. 192r-192v)

ملحق اول

نص لابن عباد في التقليد والكلام نشره للمرة الاولى عن مخطوط الرباط

[192 R] سيل الشيخ الامام العارف سيدي محمد بن عباد رحمه الله تعالى
ورضي عنه عن المسئلة السادسة ونصها :
الحمد لله . يا سيدي كيف ترون ايمان المقلد والخلاف بين الناس فيه وما
الذي يخرج منه ونظر كتب المتكلمين هل يقوي الايمان او يضعفه وقول الامام
ابي حامد رحمه الله يذكر اهل السنة واجتهادهم في المعقول والمنقول مادحا لهم
حتى قال : وتحققوا ان النظر بما تعبدوا به من قول لا اله الا الله محمد رسول
الله ليس له طائل ولا محصول ان لم تتحقق الاحاطة بما تدور عليه هذه الشهادة
من الاقطاب والاصول . وان رايتم لي النظر في كتبهم ففي ايها . والا فما
الذي ينظر عوضا منها فيجزى عنها .
ونص جوابه رضي الله عنه :

« الحمد لله . يا اخي لم ازل اسمع ان التقليد في العقائد لا يجزي ولا ينفع .
ويشكل ذلك علي من قبل اكثر الناس مقلدة ولا سبيل الى ابطال ايمانهم .
ثم ان الذي به يزول تقليدهم قالوا انه علم الكلام . وذلك لم يكن في الصدر
الاول بل قد جاءت نصوص كثيرة بذمه وذم الآخذين فيه وحكم كثير من
اهل العلم بتحريمه . وكيف يزول التقليد بمثل هذا وما انبنى على الفاسد فاسد .
بل قد قال الامام ابو حامد : لا فرق بين تقليد المذهب وتقليد دليله .
والذي يظهر ان التقليد فيها مذموم كما قالوا ولا يحصى عما قالوا . ويخرج
من التقليد بادني نظر كل علي حسب ما يليق به وما ييسره الله تعالى له . والذي
يتعلق به النظر غير منحصر في علم الكلام . فقد يستفاد ذلك من آيات القرآن
وقد يستفاد من عجائب الصنعة الالهية وقد يستفاد من مجالسة اهل اليقين
وموالاة اهل الدين . وللازمة الطاعة ومداومة العبادة تأثير في ذلك . ومن لم

يكن فيه اهلية النظر كجهلة العوام واهل البوادي [192 V] والاعراب ربما ينفعه مجرد التقليد ان كان ما قلده فيه موافقا للحق . وقد سأل ذات مرة بعض الناس سيدي الحاج ابن عاشر رحمه الله عن هذه المسئلة فاخرج لهم نصا عن بعض المصنفين قال فيه ما معناه : ان من احتج على الوجدانية بقوله تعالى : « قل هو الله احد » [112, 1] ان ذلك يجزيه ويخرجه من التقليد . فاستنكرت ذلك حينئذ في باطني وقلت : « قل هو الله احد » من جملة ما اخذه تقليدا وكيف يزول التقليد بالتقليد . ثم ان المصنف الذي نقل ذلك منه غير معروف . حتى رايت لبعض ائمة علم الكلام واطنه ابو العز تقي الدين المقترح الشافعي مؤلف كتاب الاسرار العقلية في الكلمات النبوية ما معناه : ان آية القرآن كافية في الاحتجاج على الامور الاعتقادية مفيدة حصول القطع فيها لا يشذ عنها الا صفة الكلام فقط . فاذا اثبتت هذه الصفة العلية بدليلها الخاص بها استثبت الاحتجاج بالقرآن العزيز على ما عدا تلك الصفة . وانما شذ ذلك من جملة مسایل الاعتقاد لان منزلة تصديق الله عز وجل لنبيه صلعم في دعواه والتصديق كلام . — هذا معنى ما بقي في ذهني من كلام ذلك الفاضل بعد ازمته كثيرة تريد على العشرين عاما او تنقص عنها وهو ابداع ما عثرت عليه للائمة . وقد كشف عني من التقليد في العقائد غمة واي غمة وقلت لعل ذلك المصنف الذي نقل ذلك الرجل الصالح كلامه قصد الى نحو من هذا . وقد كان اجلاف العرب يعرفون حقيقة الكلام ومن عرف ذلك وعرف كونه صفة كمال لم يرتب في وجوده في حق ذي الجلال . قال قائلهم : « ان الكلام افي الفؤاد وانما : جعل اللسان على الفؤاد دليل » . فلما جاءهم القرآن المنزل اكتفوا به في الاحتجاج والاستدلال الاكتفاء التام .

وما ذكرت عن الامام ابي حامد فهو قوله في الرسالة القدسية التي ادرجها في « كتاب الاحياء » في باب قواعد العقائد وقد ذكر قبلها بيسير ما ربما يباين ذلك فانظروه . وكذلك ذكر ما هو ابلغ مما يؤذن بالاكتفاء بالتقليد عن النظر في علم الكلام في كتابه « التفرقة بين الاسلام والزندقة » ان لم تكن رايته ولم يكن عندك ذلك الكتاب وارتد رؤيته اريته . وحكم بان من كفر المقلد الذي لا يعرف علم الكلام ولم يعرف العقائد الشرعية بالادلة المحررة

عندهم مضيق رحمة الله الواسعة وجاعل الجنة وقفا على شردمة يسيرة من المتكلمين ، الى شناعات اخر . فستراها اذا طالمت ذلك الكتاب . ولعمري ان كلامه لكاف في الباب .

والذي عندي ان الناظر اليوم في علم الكلام وجاعله معتسده على خطر لفقد العلماء بذلك الفن . فاذا علقت بقلبه شبهة من شبه اهل البدع لا يجد احدا يزيلها عنه ولا يباح ذلك الا لمن قصد معرفة الاصطلاح واراد الاطلاع على المذاهب ومواضع الاتفاق والاختلاف . وان كان له تشوف الى مزيد على ذلك فليقتصر من مطالعة كتبهم على ما قرب مراده ونحا منحى الشرع ونصر اهل السنة كلامه و«كتاب الاقتصاد في الاعتقاد» موف بهذا الغرض ان شاء الله تعالى . وما اودعه اصحاب التفاسير في كتبهم ما عدا خ [sic] وكذلك شراح الحديث في تواليهم كاف في هذه الاغراض المذكورة .

واعلم ان علم الكلام طب والطب انما يحتاج اليه العليل . وذو الصحة لا حاجة به اليه وتثبيت اليقين في القلوب فضل من الله عز وجل لا تتعين له جهة من الجهات . ابى الله ان يرزق عبده المومن الا من حيث لا يعلم . وما احسن افتقار العبد ولجاء الى مولاه في هذا الحال حقق الله لنا ذلك بفضله» - انتهى .

APPENDICE B

Cinq lettres d'Ibn 'Abbâd non reproduites dans ses Recueils
(Wanšarîsî, *Mi'yâr*, t. XI. pp. 135 - 140)

ملحق ثانٍ

خمس رسائل لابن عباد لم تأت في مجموعات الرسائل
(عن الوثريسي ، الميار ، ١١ ص : ١٣٥ - ١٤٠)

I

[135] وسئل الخطيب الشيخ الصالح العالم ابو عبدالله سيدي محمد بن ابراهيم ابن عباد رضي الله عنه ونفعنا بركاته عن قول الله تعالى « ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها » الخ . . . ثم قال « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم (كذا) » الآية (٢١٠٧-٢٢) .

وفهمت عدم ترتب الاسى على سبق المصيبة في كتاب ولم افهم عدم ترتب الفرح عليه . وكنت سألتكم عنه فاجبتوني بجواب بعيد وضاع مني وانا التمس اعادة بركتكم فيه . وقد اراحكم الله من تعبي زمانا طويلا ما كنت لاصبر عنكم بعضه لولا سبق [136] ذلك في الكتاب .

فاجاب رحمه الله ورضي عنه :

« الحمد لله . من فهم احد القسمين فهم الآخر لان الموجب لعدم ترتب الاسى على ما فات انما هو توطين النفس عليه اذا علم انه امر سابق لا بد منه فكأنه كان واقعاً به قد مرّ على ملاقاته ، ولذلك حمد الصبر عند الصدمة الاولى بخلاف ما بعدها . وكذلك ينسبهم الاثر في الفرح بالموتى لانه يقدر ذلك الشيء في يده ثم يتجدد فلا يفرح . كما يشاهد ذلك في انساء الدنيا المتنعمين فيها على الدوام ، لا يكون لهم تجديد نعم فلا يقع لهم ذلك الفرح . وكما نشاهد عكسه في فقير تجديد له غنى وسعة فانه لا يملك نفسه ان يفرح فرحاً لا مزيد عليه . وما ذلك الا من قبل صدمة التجدد .

ثم ان الاسى والفرح اللذين في الآية الكريمة ليس المراد منهما ما الطبع مجبول عليه بل ما يؤدي الى الضجر في الاسى والبطر في الفرح وحينئذ يسهل بهم الكرب في كل واحد منها .

وهذا ما ظهر لي ولم اتقّل ما كنت كتبت به اليكم .»

II

ثم راجعه السائل وهو الشيخ الفاضل ابو العباس المراكشي بما نصه :
« هذا الكلام صحيح في نفسه غير انه لا يستفاد جميعه من الآية الكريمة . ومن اين يلزم من سبق جميع المصائب في كتاب انتهاء المصاب او غيره من الفرح بما اوتي واين وجه اخذه من الآية الكريمة ، واقل ما يوديه من الالفاظ قول القائل بعد ذكر المصائب : « وما قيل من خير فكذاك » . فما وجه الاستغناء بذكر احد الطرفين دون الآخر ؟ »

فاجاب رضي الله عنه بما نصه (ومن خطها نقلت) :

« اختلف الناس في معنى قوله « ما اصاب من مصيبة » . فقال بعضهم :

« ما حدث من حادث ، خير وشر » ، على معنى لفظ « اصاب » ، لا على عرف « المصيبة » فان عرفها في الشر . فعلى هذا يسقط السؤال ولا يحتاج الى قول القائل : « وما قيل من خير فكذلك » ، لان الخير مذكور فيها بالنص كالضرر سواء . وقال آخرون : انما اراد عرف المصيبة وهو الشر ، وخصها بالذكر لانها اهم على البشر فعلى هذا ، الخير في الآية كالمخصوص عليه ، فلا حاجة ايضا الى ذلك القول . بتزلة قوله تعالى « سراييل تقيمكم الحر » يعني « والبرد » ، فالبرد في الآية كالمخصوص عليه . فحصل من هذا ان الاسى والفرح في الآية الكريمة ترتبا ترتبا مساويا على ما تقدم من ذكر المصيبة على القولين وسقط قول السائل : « ومن اين يلزم من سبق المصائب في كتاب انتهاء المصاب او غيره عن الفرح بما اوتي » وظهر وجه اخذه من الآية الكريمة

III

وسئل ايضا من قبل ابي العباس المذكور بما نصه :
 « الحمد لله . يا سيدي ذكرتم في خطبتكم انعام الله تعالى على عباده مع ما هم عليه من المخالفات وسقتم الآية الشريفة : « قل كل يعمل على شاكلته » (١٧ ، ٨٤) وذكرتم اشارتها لما ذكرتم . واشكل علي اشارتها لما ذكر معنى ولفظا . اما من جهة المعنى فلما ثبت من حسن افعال الله تعالى ، ما كانت ، وعمله سبحانه على شاكلته فيها عذابا كانت او نعيما ، ولا يتم الاستدلال بها على ما ذكر الا اذا انعم على المعرض عن ذكر الله واثيب المنهمك في معاصي الله . فلو عذب على اعراضه وانهاكه في الدنيا والآخرة لخرجت عن هذا الاسلوب . - واما من جهة اللفظ فقوله سبحانه « فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا » يشهد انها ليست تقسيا بين الرب تعالى وعبيده ، وانما هي خاصة بالعبيد ، فان الهدى والضلال وصفهم الخاص بهم . [137] فبينوا لي اعزكم الله وجه اشارتها . فاجاب رضي الله عنه :

« لم اصرح بالاشارة بالآية الكريمة الى ما ذكرت الا بعد ان رايت ذلك منصوبا لبعض المعتبرين ضل عن خاطري الان ، وكنت استحسننت ذلك منه وبقي ذلك الاستحسان مستصعبا بي ، لان باب الرجاء واسعة الرحمة مالوف فيه

التعلق والاحتجاج بالامور الضعيفة وهذه الاية من ذلك الجنس . لانه قصد فيها الى ان الناس مختلفة صفاتهم التي تجري على حسب اعمالهم . فمنهم من ركب في سجيته الشر فلا يصدر منه الا ما يوافقه . — هذا هو المقصود بالاية ، اعني ان التقسيم فيها انما هو بين العباد . ولكن من غلب على قلبه شهود صفات الله الباعثة له على الرجاء وحسن الظن وكانت له صفات ذميمة تصدر عنها افعال تناسبها ، ثم اتفق ان سمع قارئاً يقرأ « قل كل يعمل على شاكلته » — فانه لا محالة حينئذ يستقره الفرح ويذهب به الاستبشار والسرور كل مذهب وياخذ الغال منها — فان الله تعالى لا يعامله الا بما يليق بفضله وكرمه ، لا بما هو من شاكلة ذلك الانسان . ولا شك ان هذا حال حسن والعمل عليه ، وان كانت الاية ما تقدمها وما تاخر عنها لا يطابق ما فهم اذ ذاك .

وهذا هو معنى الاشارة التي هي تخالف العبارة . فالعبارة يشترط فيها التطابق والموافقة والاشارة لا يشترط فيها ذلك . بل ربما تكون اقبل اذا كان في الكلام نوع بعد . وارباب الاشارة عندهم من هذا النوع كثير . وقد قال بعضهم في قوله تعالى «الم تر الى ربك كيف مد الظل» (٤٥، ٢٥) ان الاشارة بذلك الى الرؤية التي اعطيا نبينا محمد صلعم ومنعها موسى عليه السلام . ويقف على هذا على قوله « الى ربك » مع ان قوله « كيف مد الظل » يقضي بان المقصود خلاف ذلك . واخذ بعضهم الاشارة من قوله تعالى «وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون» (٤٧، ٣٩) الى كرم الله تعالى الذي يبدو في الاخرة لمن لم يكن يحتسبه في الدنيا . ولا شك ان الاية انما هي في عكس ذلك . الى غير هذا مما لم يحضرني الآن . ولو لم اره منصوصا كما قلت اولا لم اتجاسر على اخذ الاشارة مستقلا في ذلك بنفسي . ولكني تأنست بمن استنبط ذلك ، « وربك اعلم بمن هو اهدى سبيلا » (٨٤، ١٧) .

IV

وسئل رضي الله عنه عن وجه لبسه لئلا يظن بطرزه على عاتقها كان يخطب بها ، فاجاب بما نصه :
« الحمد لله . يا اخي — وفقنا الله للعمل الصالح بفضله — يكفي في جواب

ما سألتهم عنه من شأن اللباس اني لم ادعي حالا يخالف ظاهر الزي ولم اتصف به [138] . وقد لا تعدمون التصريح بذلك في مواضع من تلك الرسائل التي تطالعونها . وتعاطي ما ليس يواطيء عليه القلب من الاعمال والتروك لاجل نظر الناس تصنع وتكلف . وان اتفق ان يتكلف ذلك لاجل توهم نفع يقع للغير بسبب ما يراه لم يقع ذلك الامر على ما ينبغي . ثم ان اعتماد الاسباب وجعلها هي الامر المهم ليس من شائي ولا ارى به . وكثيراً ما يعتمدها الناس ثم لا ينجح لهم ارب ، وكثيراً ما يلقيها بعضهم ثم يظفر بكل ما طلب .

ثم ان لبس ذلك الثوب ليس لي فيه غرض اهم من انه لائق بالتجمل المطلوب في اليوم الذي يقع فيه لبسه . ولم اتكلف شراءه ابتداء وانما جاءني عفوا صفوا فلبسته لذلك الغرض ، ولغرض آخر يقع مني استمرار لبسه وهو ما وقع في الوجود مما هو غاية الكمال فيه وهو تحير بني طليب في امره وقولهم ما شاء الله ان يقولوا : ذلك الذي يكرهون مني ذلك الذي يشتهي قلبي . لكن لو لم يقع لي تالم بتعاطي ما يخالف مرادهم حصلت على اعظم القبضة ويأبى الله الا ما يريد .

واما ما اشرت اليه من اختلاف لسان الحال مع لسان المقال فليس ذلك بوجود لاني لم اسلك في الخطبة مسلك الوعظ فتستقيم المطالبة لي بموافقتها كما قال القائل : « لا تنه عن خلق وتأتي مثله » (الايات) . وانما سلكت فيها مسلك التعليم . واحتياج الناس اليوم الى العلم سابق على احتياجهم الى العمل . وحصول العلم لهم لا يمنع منه كون المعلم غير عامل به ، وعدم عمل العالم بعلمه لا يمنع من تعليمه الغير عند متطلبة هذه الازمنة . فكيف يعترضون بشيء تقولون به ؟ فان وقع منا وعظ على سبيل الدور ، فان كان الذي يتضمنه دعاء الى امر لم اتصف به ولم تكن لي فيه قدم شركت نفسي معهم بالمخاطبة واشرت الى ان ذلك مما ينبغي لي ولهم . ولا سبيل لاحد ان ينكر هذا الاسلوب من الوعظ . وهو في ذلك بمنزلة مريض يقول لجماعة من المرضى : الراي ان يقصد الى الدواء الفلاني فنداوي به مرضنا . فهذا الكلام منه لا يستنكر ولا يستبعد حصول الفائدة به للغير . ولم يسلك الذي ذكرتم في وعظه وخطبته هذا المسلك ولذلك فعل معه ابو ذر رضي الله عنه ما فعل .

وان كان الذي يتضمنه ذلك الوعظ دعاء الى امر ادى اني متصف به لم اشرك نفسي معهم بل اقول لهم ما معناه : يا ايها الناس ، افعلوا واصنعوا ، ومن حقكم ان تفعلوا كذا وتصنعوا كذا ، - وذلك مستقيم ايضاً ، بمنزلة طبيب سأل الله تعالى من بعض العلل او بريء منه فهو يدل غيره ممن اصاب بتلك العلة [139] . وهذا ايضاً لا يستبعد حصول الفائدة به متحققة كما تحقق لمن هو صحيح كامل الصحة . ولكن عند من يحسن ظنه به ولم يكن في زيه ما يخالف ما ارشد اليه .

فبهذا يرتفع عنكم الالتباس والاشكال فيما ذكرتم من الحال والمقال . ويتبين لكم اعترافي وانصافي في لبس ذلك الثوب النصافي . والانصاف من محاسن اوصاف الاشراف . وهو في كل انسان محمود بكل لسان - اعني السنة العقلاء النبلاء .

فان عرضتم هذا الذي ذكرناه على بعض من يتلون بالتكلم معه وقبله ، وأقر بصحته ، فهو منهم والا فلا تبال ولا تحرق مزاجك معه فيثور عليك حو الصفراء ثم يتعقب ذلك برد السوداء مع ما انت فيه من التقشف والقلة . وهذا هو الرأي السديد مع مثل هذا الشخص الذي هو من الانصاف بعيد . فهذا ما حضرنى من الكلام على ما اشترتم اليه . والله تعالى ينفعكم باعتقادكم وما انتم عليه من جميل ودادكم .

٧

وقال رضي الله عنه مجاباً لصديقه السيد ابي العباس المراكشي بما نصه : « الحمد لله . لما وقفت على كتابك ورايت فيه المنزلة التي اترلتني فيها والحالة التي انا في خاطري عليها والامر بالضد والعكس - وستر الله الجميل هو الذي يحب الناس الى الناس - وقد انكشف بعض حالي لمن كان في غاية الغرام بي فمقتني وهجرني ورفضني ، ولا ادري هل اصاب في ذلك ام اخطأ . فمش بهذا الاعتقاد في نفسا من قبل ان ينكشف لك من امري ما كان على غيرك ملتبسا . وقد عز علي تعبك في قلبك وبدنك من اجل ما ترهته مني - ولكن لا يضيع لك ذلك عند ربك .

واما ما ذكرت من حالك مع نفسك وهواك وشيطانك ، فانا في ذلك مثلك
او اشد وخصوصاً لما جئت لهذه البلدة وحصلت في هذه الحطة التي هي من
اكبر اسباب الفتن ، على حال كبر في السن وضعف في القوى الحسية والقلبية
واقتراب من الانتقال للدار الآخرة . الا انك زدت عليّ بالعزيمة والقريحة التي
بها تعاطيت تلك الاعمال التي تلونت فيها وتقلبت في سفرك وحضرك . فاني لم
اتشغل بشيء من ذلك ولم آخذ نفسي به . فانت عليل ، ولكنك حاولت
الادوية وباشرت الاطباء ، فلم يغن ذلك عنك في نظرك شيئاً . واما انا فقد
الفت العلل وجبنت عن تناول ادويتها الكريهة مع علمي بالهلاك الذي يؤول اليه
حالي ورضائي به . — فنسأل الله تعالى ان يصلح من احوال جميعنا ما فسد ، ان
كان مجرد سؤال اللسان يكفي في هذا الغرض المعتمد .

واما قولك : ان اذنت لي في ان شرح لك حالي بابلغ من هذا فعلت ،
— فقد راني اذنت لك في ذلك ووقع ذلك الشرح ، ولكن [140] تكون في
ذلك بمنزلة من يعرض دقائق علمه على من استحكمت فيه تلك العلة او ما هو
اشد منها . فاني يجدي له ذلك فائدة في الاستشفاء الذي قصده والبر الذي
اعتمده ؟ ولا بأس اذا اشترطنا في العلة ان اعرض عليك امراً استحسنه لنفسه
ولغيري ان اكون عليه ونسلك في ذلك سبيل الادب ونزج في الحال الراحة
من التعب .

وهو ان نضرب عن تلكم العلل صفحا ونكون ابناؤا وقتنا ويكون عملنا فيه
ومعاملتنا ان نطالع النعم التي لله تعالى علينا ، متبرئين في ذلك من حولنا
وقوتنا ، متعلقين بالله تعالى التجاء وافتقاراً في ان يوفقنا لشكرها ، ونقتصر
على هذا ونجعله وظيفة كل زمان يمر علينا ولا نطلع الى غير ذلك ولا نتشوف
اليه ولا نمحصر عليه . فاللجاء والافتقار والتواضع والانكسار هو الباب الى كل
خير لا غير . ثم ان صدرت منا صورة طاعة رجونا فضل من تفضل بها واوصلها
الينا ، وان وقعت منا معصية خفنا عدل من قضى بها وقدرها علينا . فاللزام
حال العبودية لا يليق بالعبد سواه ولا اعلم مقصداً صحيحاً حاشاه ، كالشخص
الذي لوى راسه تحت طي جناحه . وما احسن حال من تحقق بذلك وما اعلى
مقامه . — فنسأل الله تعالى ان يرحمنا به ، انه الجواد الرحيم .

فتدبر يا اخي ما عرضته عليك والتقيته اليك ، فان ظهر لك صوابه
واستحسنته فشانك واياه ، فالتزمه واجعله قبالة قلبك وداوم عليه على اي حالة
تكون ، والا فما عندي ما اقول لك .

والايات التي ذكرت في غاية الحسن والملاحه ، وسرها ولباها ما تضمنه
عجز البيت الرابع والله الموفق لا رب غيره . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى
آله وصحبه وسام تسلياً . والسلام عليكم .

(والايات المذكورة هي هذه :

قد كنت احسب ان حبك هين	تفنى عليه لطائف الارواح
وظننت جهلا ان وصلك يشتري	بكرائم الاموال والارباح
حتى رأيتك تجتني وتخص من	تختاره بعظام الامناع
فعلمت انك لا تنال بحيلة	فلويت راسي تحت طي جناح
وجعات في عش الغرام اقامتي	فيه غدوي دائماً ورواح .

APPENDICE C

Lettre d'Ibn 'Abbâd à Abû Ishâq aš-Sâṭibî
(Version Wanšarisî. *Mi'yâr*, t. XII, pp. 201 - 211)

ملحق ثالث

رسالة لابن عباد الى ابي اسحق الشاطبي

(عن الوثريسي ، الميار ١٢ : ٢٠١ - ٢٠٢)

[201] سؤال في علم التصوف كتب فيه من غرناطة قاعدة الاندلس الشيخ
العالم العارف المحقق سيدي ابو اسحق الشاطبي رحمه الله للشيخ المحقق العالم الصالح
الرباني ابي عبدالله سيدي محمد بن ابراهيم بن محمد بن مالك بن ابراهيم بن يحيى
ابن عباد النفري الرندي افاض الله علينا من بركاتهم ومنحنا حظاً وافراً من
عنايتهم . — فاجاب رحمه الله ونفع به بما نصه :

« الحمد لله حق حمده والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسوله وعبداه وعلى آله
وصحبه وسلم . من محمد بن عباد لطف الله به الى ابي [اسحاق] ابراهيم الشاطبي

وصل الله حفظه واجزل من خير الدارين حفظه بمنه وكرمه . سلام عليكم
ورحمة الله وبركاته .

اما بعد فقد بلغني كتابكم وتعرفت منه ما طلبتم . والذي اعلمكم به
قبل كل شيء . اني لست باهل للاخذ في مثل ذلك ولا استخسنة من نفسي
لوجوه - احدها اني اعلم قصور باعي في فن التصوف من قبل اني لم آخذ فيه
مع من له ذوق وتحقق فيه من اهله ولم اعن بتطلبهم والبحث عليهم . واكثر
شائي انما هو الاشتغال ببطالة بعض كتب القوم لا غير . فان تكلمت في ذلك
بشيء . كنت عرضة لوقوع الزلل والخطأ كثيرا . والثاني ان في ذلك من سوء
الادب معهم لانهم عباد الله المخصوصون بالقرب والولاية له . ومن هو في غاية
البعد عنهم في الرتبة ونهاية الاجنية منهم في النسبة كيف يجمل به ان ينهر
عنهم او يذكر حالهم . والكلام على الامر المطلوب يدعي ذلك . والثالث ان
النية منا يبعد تخلصها في ذلك اذ غاية ما يعرض ان يكون كلامي فيه تعليما
لجاهل بامر غير واجب عليه في ظاهر الشرع ولا يصح ذلك الا ممن فرغ من
تأديب نفسه وعمل على خلاصها بما هو بصده من ارتكاب الآثام واجتناب
الاجرام . فان اشتغل مع هذه الحال بغيره في شيء لا يلزمه لم تتخلص فيه نيته
ولم تتحصل له امنيته وكان متكلفا آخذا بما لا يعنيه . فهذه وجوه ثلاثة في
واحد منها كفاية في وجوب الكف عن هذا الامر . لكنني اقول على حسب
ما الفناه واعتدناه من الاسترسال في مثل هذا على سبيل القرينة والحسبة : قد
قرأت كتابيكم وفهمت مضمونها ولا يمكنني ان اتكلم على جميع فصولها
بتصحيح او ابطال لأن الكلام فيها قد طال وتشعب وذهب كل مذهب . وانا
اذكر لكم ما فهمته في امر الشيخ وما ظهر لي من كيفية بداية السلوك الى
الحق على حسب الاختصار والايجاز لاني ارى الكلام في هذا الفن وما يتعلق
به القليل منه اولى من الكثير ، والاياء والتلويح ابلغ من [202] الافصاح
والتصريح . ولا التزم كون ما اذكره صحيحا في نفس الامر حتى يحتاج الى
نصب الادلة والبراهين على ما تدعيه . وانا نسوق ذلك على حسب حكاية
مذهب من المذاهب . والمحرك لذلك يصححه او يبطله ان احب . وما وقع
فيه من نوع استدلال على مطلب من المطالب فاننا في ذلك متبرع فان صح

ذلك الدليل فهو المطلوب وان بطل لم يلزم من بطلانه بطلان المدلول ويبقى المذهب قابلا للتصحيح او الابطال من غير ان يتوجه على مطابقة بذلك . والحامل لي على سلوك هذا السبيل ما فيه من وجدان السلامة لي من الخطر الذي يتعرض له كل من يتكلم على طريق التصوف بمن لا تحقيق له فيه ويدعي صحة ما ينظره بعقله وفهمه وينسب ذلك الى القوم . ولعل شيئا من ذلك لا يصح عندهم فيكون بذلك مقتربا كذابا عليهم . ثم فيه من سوء الادب معهم والتقدم بين ايديهم ما لا يستقيم به شيء . وعند ذلك يكون الحرس والبهكم وذهاب الحس والحركة اولى به عاقبته فتخلصه بذلك من شر لسانه ويده . — ثم ان ذلك لا يمنع من حصول الفائدة لمن اراده الله تعالى بذلك . فعلى العبد ان يفعل على خلاص نفسه ولا يلومه اتباع مرضاة غيره ، وقد قيل : رضى الناس غاية ما تدرك .

فان استحسنتم ذلك وانشرحت له صدوركم فيها ونعمت . والا فاجعلوني احد المشاطرين وقدروا كلامي ذلك مذهبا ثالثا لهم وسلوا عن جميعها من يداكم الله تعالى عليه ويهديكم اليه . وان رايتم ان تعلمونا بما يستقر عليه الحال من بيان او اشكال فحسن . والله تعالى يفتح علينا وعليكم وهو الفتاح العليم .

الذي اراد ان الشيخ في سلوك طريق التصوف على الجملة امر لازم لا يسمع احد انكاره وكان هذا من الامور الضرورية . لكن الشيخ شيخان : شيخ تعليم وتربية وشيخ تعليم بلا تربية . فشيخ التربية ليس بضروري لكل سالك وانما يحتاج اليه من فيه بلادة ذهن واستعصاء نفس . واما من كان وافر العقل منقاد النفس فليس بل لازم في حقه وتقيده به من باب الاولى . واما شيخ التعليم فهو لازم لكل سالك . وكتب اهل التصوف مرجعها الى شيخ التعليم لان الاستفادة منها لا تصح الا باعتقاد الناظر فيها ان مؤلفها من اهل العلم والمعرفة ومن يصح الاقتداء به . ولا يصح هذا الاعتقاد الا من قبل شيخ معتمد عليه عنده او من طريق يثق به . فان كان ما يستفيد منها يتنا موافقا لظاهر الشرع اكتفى بذلك والا فلا بد له من مراجعة شيخ يبينه له . فالشيخ

إذا لا بد منه على كل حال لان الشيخ دليل على طريق الله تعالى بمنزلة الدليل على الطريق المحسوسة كما ذكره اصحاب المناظرة . وقد قيل : من لم يكن له شيخ فالشيطان شيخه .

اما كون شيخ التربية لازما لمن ذكرناه من السالكين فظاهر لان حجب انفسهم كثيفة جدا ولا يستقل برفعها واماطتها الا الشيخ المربي . وفيهم يتحقق اكثر ما ذكره مشروطوا الشيخ من اصحاب المناظرة والزموه خصومهم . وهم بمنزلة من له علل مزمنة من المرض فانهم لا محالة يحتاجون الى طبيب ماهر يعالج علمهم بالادوية القاهرة .

واما عدم لزوم الشيخ المربي لمن كان وافر العقل منقاد النفس فلان وفور عقله وانقياد نفسه [203] يغنيانه عنه فيستقيم له من العمل بما يلقيه اليه الشيخ — شيخ التعليم — او يأخذه من الكتب ما لا يستقيم لغيره . وهو واصل باذن الله تعالى ولا يخاف عليه ضرر يقع له في طريق السلوك اذا قصده من وجهه وأتاه من بابه على ما نذكره ان شاء الله تعالى . — الا انه قد لا يكمل كما يكمل من تقيد بالشيخ المربي لان النفس ابدا كثيفة الحجاب عظيمة الاشراك فلا بد من بقاء شيء من الرعونات فيها ولا يزول عنها ذلك بالكلية الا بالانقياد للغير والدخول تحت الحكم والقهر ولذلك قلنا انه من باب الاولى . — فان تقيد به لزمه من الاحكام التي يلتزمها مع الشيخ ما لزم الآخر فيجب عليه ان يطالعه بجميع اموره ويعرض عليه ما يستفيده من شيخ التعليم ومن الكتاب ولا يعقد على شيء من ذلك ولا يعمل به الا باذنه .

واعتماد الشيخ المربي هو طريقة الائمة المتأخرين من الصوفية . وشان السالك في هذه الطريقة تهذيب اخلاقهم ورياضة نفوسهم بما يلزمهم الشيخ من الدخول في الخلوة وملازمة الذكر الذي يلقيه لهم والتقليل من الطعام والكلام والمنام الى غير ذلك من الاحكام التي يلتزمون بها مع الشيخ المربي . فاذا تموا على سلوكهم تحت ايلة شيخهم كانوا كاملين وصلح الاقتداء بهم الصلاحية التامة . ويشترط في هذا الشيخ شروط ذكرها اية هذا الشأن رضي الله عنهم ويشترط فيه ان يكون منقادا بالتربية للسالك .

واعتماد شيخ التعليم هو طريق الاوائل منهم ويظهر هذا من كتب كثير

مصنفهم كالحارث بن اسد المحاسبي والشيخ ابي طالب المكي وغيرهما من اجل انهم لم ينصوا على شيخ التربية في كتبهم على الوجه الذي ذكره ائمة المتأخرين مع انهم ذكروا اصول علوم القوم وفروعها وسوابقها ولواحقها لا سيما الشيخ ابي طالب . فعدم ذكرهم له دليل على عدم شرطيته ولزومه في طريق السلوك .

وشأن سالكي هذه الطريقة هو تهذيب اخلاقهم ورياضة نفوسهم باستعمالهم العلم الظاهر والباطن في احوالهم التي تختلف عليهم من غنى او فقر او صحة او مرض او حضر او سفر او رخاء او شدة او فرح او حزن او غير ذلك من الاحوال التي يتجدد عليهم فيتصرفون في كل حالة من هذه الاحوال بما يليق به شيخ التعليم عليهم من احكام الشريعة والطريقة على ما يروونه لايقا بحالهم واقرب الى سلامة عقولهم وابدانهم من غير افراط ولا تفريط . — ولا يشترط في شيخ التعليم الانفراد كما يشترط ذلك في شيخ التربية .

وهذه هي الطريق السابلة التي انتهجها اكثر السالكين وهي اشبه بحال السلف الاقدمين اذ لم ينقل عنهم انهم اتخذوا شيخ التربية وتقيدوا بهم والتزموا معهم ما يلزمه التليذ مع الشيخ المري . وانا كان حالهم اقتباس العلوم واستصلاح الاحوال بطريق الصعبة والمواخاة بعضهم لبعض ، ويحصل لهم بسبب التلاقي والتراور مزيد عظيم يجدون اثره في بواطنهم وظواهرهم . ولذلك جالوا في البلاد وقصدوا الى لقاء الاولياء والعلماء والعباد .

وشيوخ التربية في هذه الازمنة متعذر وجوده أغر من الكبريت الاحمر . هذا هو الظاهر . واذا كانت هذه المسئلة التي وقعت المناظرة فيها — وهي [204] من مبادي تصور وجه السلوك وكيفيته — التبتت واستعجم امرها فكيف يكون الحال في نفس السلوك ومداواة ما يعرض فيه من الافات والعلل . ولست ادري اي المصيتين اعظم فقد الشيخ المري او عدم التليذ الصادق . فانا لله وانا اليه راجعون .

فان قيل : فماذا يصنع اذا من يلزمه اتخاذ شيخ التربية في هذا الزمن الذي بلغ الغاية في الفساد واستولى فيه الجهل على كافة العباد ؟ وهل يستقيم له سلوك سبيل المتقدمين في زمانهم وهو احسن الازمان ومع اخوانهم وهم افضل الاخوان وذلك لقربه من زمن النبوة التي انتشرت فيه انوار الايمان واليقين

وتمكن الدين بذلك اي تمكن. فالمؤمنون كلهم اذ ذاك مستقيمون في عقائدهم واعمالهم واحوالهم والكائن بينهم على غير سبيلهم ومناهجهم نادر ما ارى هذا الا بعيدا لا سيما في بلاد ذهنة واستعصاء نفسه على حسب ما فرضتم .

فاقول : ليس ذلك بعيد وذلك ان حالة التصوف مخصوصة بمخصوصين لا يفتح بابها ولا يرفع حجابها الا من آثره الحق تعالى واصطفاه واختصه واجتباها . وكل من اصطفاه الحق تعالى واختصه لا سبيل الى كون من الاكوان اليه بل تولا . الحق تعالى بحفظه ونصره ويمده بمعونته وببره . وعليه ان يفعل ما يفعله سالكو تلك الطريق . وذلك بان يفر عن مواضع الفتن والشور ويعزل مجالس العامة والجمهور ويقطع عن نفسه العلائق الظاهرة التي تدعوه الى ارتكاب الآثام والفجور . فاذا فعل ذلك فليبحث عن اخلاق السالف واحوالهم مع الله في اقامة عبوديته واخلاص مساعيهم اليه . وليطلب ذلك في مضانه وعند اهله وفي كتب ائمة هذا الشأن . وليأخذ نفسه بالعمل بما يستفيده من ذلك ولو مسألة واحدة . مستعينا بالله تعالى ومتوكلا عليه ومجتنبا للغلو والتبسط . فاذا قام بذلك على ما ينبغي له فقد التحق بالاولين وفاز قصب السبق في الآخرين وكان من الغرباء الذين طوبى لهم . وعند ذلك تترادف عليه انواع المريد ويستمر في سلوكه على نهج سديد ويبعث الله اليه من الهداة المرشدين من تسكن اليه نفسه ويطمئن به قلبه . وقد يقبض الله تعالى في اثناء ذلك شيئا ربانيا يوقيه بهيمته في اسرع وقت . وقد قال تعالى : « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » (٢٩ ، ٦٩) . وليس على المريد الا تصحيح نيته مع الله تعالى وتحسين ظنه به فاذا هو قد وصل . بل لا مدخل له في هذا التحقيق . فاذا فرضنا شخصا انبعثت همته الى سلوك هذه الطريق واجتهد في الاعمال التي ذكرناها ولم يظهر له بارقة من نور وبقي في ظلمات الجهل والغرور فليعلم انه لم يؤهل لهذه الطريقة . ويكون حاله اذ ذاك حال عامة الابرار الذين شأنهم الاقتصار على اتباع ظاهر الشرع والعمل على طلب الجزاء والعوض ، فيلزمه الرجوع الى علماء الظاهر في نوازله : « كلاً عند هولاء وهولاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا » (٢١ ، ١٧) .

والذي ينبغي ان يعتمد المريدون في بداية امرهم قبل احتياجهم الى شيخ او كتاب يستفيدون منه جزئيات السلوك ان يصححوا قصدهم بمراعاة الصدق

مع الله تعالى [205]. فمن اراد ان يكون الله تعالى معه فليلزم الصدق فان الله مع الصادقين . — قال ذو النون المصري رضي الله عنه : الصدق سيف الله ما وضع على شيء الا قطعه . وذلك بان يكلفوا انفسهم ويستعملوها بمقتضى حال التصوف من الهذأة من الدعوى والكوف بالقلب على باب المولى وحسن الظن وصدق الرجاء والوقوف بين يدي الله تعالى على قدم الهيبة والحياء . فبالإتزام لهذه الاشياء وحمل انفسهم عليها يستجرون من الله تعالى الموعد ويصلون الى المرغوب والمقصود . — والقاصد الى سلوك طريق التصوف بما يضاده من الاختيار والدعوى وشدة الطلب وقوة الحرص وغلبة الطمع كطالب في الماء محدث نار . وقد قالوا : ابواب الملوك لا تفرع بالأيدي بل بنفس المحتاج .

وليعلم المسترشد ان حالة التصوف اثره من الله تعالى وتخصيص لبعض عباده وعناية بهم . ولقد كانوا منفردين بجاهلهم عن اشكالهم ولا مطمع لغيرهم في الاحاطة بكنه امرهم . كما قال المشائخ : الصوفية اهل بيت واحد لا يدخل فيهم غيرهم . وذلك ان الله تعالى لما اراد ان يكون له اهلين من خلقه — ومعنى ذلك ان يكونوا به وله — قذف الايمان في قلوبهم وكتبه فيها وايدهم بروح منه وكل ذلك من غير تقدم وسيلة ولا سببية منهم . فلما من عليهم بذلك واشهدهم تلك المنة فتح لهم باب اللجا والافتقار اليه وراوا انفسهم بعين العجز وقلة الحيلة وغاية الضعف والفاقة . فلما فتح الله لهم هذا الباب تلقاهم منه بانواع التحف والكرامات والالطاف والامن تحقيقا لوعده في كفاية عباده المفتقرين اليه واللائذين بمجانبه . فازدادت اذ ذاك انوار ايمانهم وتضاعفت والحق تعالى يصرفهم في احوالهم واعمالهم على حسب ما يليق لهم من الانوار وما يجلي لقلوبهم من الاسرار . فلم يزل هذا دأبهم وملازمة باب الله تعالى شأنهم ومذهبهم الى ان وصلوا الى مقام الاحسان . وهناك تراءى لهم محض التوحيد وتحققوا بخالص التجريد فانمحت اذ ذاك رسوم بشريتهم وبطلت احكام انيتهم وعند وجود العيان فقدت الاعيان « وقد جاء الحق وزهق الباطل — ان الباطل كان زهوقا » (٨١، ١٧) . وهذه هي الغاية التي هي بغية اعمالهم والمنية التي استحقروا في جنب نيلها بذل نفوسهم واموالهم . وبذلك يتحقق لهم اخلاص عبوديتهم لربهم ويتخلصون من روية اخلاصهم ولا مطلب لهم سوى هذا .

ويستوي في هذا مجذوبهم وسالكهم - الا ان المجذوبين اوصلهم الى هذا المقام في اقرب زمان من غير معاناة ولا تعب ، والسالكين على عكس هذا .
وجميعهم لم يخلصهم الله تعالى من وجود كلالته ورعايته في اطوارهم كلها من بداية ونهاية . فكانوا بذلك منفعلين لا فاعلين ولذلك قال الشبلي رض :
الصوفية اطفال في حجر الحق .

فان قلت : هذا جبر محض وانت لا تقول بالجبر . - فاقول التعبير ههنا بالجبر ظلم في حق هذا المقام لان مفهوم الجبر لا يتصور الا في عالم الحجاب والفرق حيث يتصور وجود الجابر والمجبور عليه وما به يقع الجبر . والمعدومات كلها اوهام وخيالات عند ارباب الكشف والشهود . والجبر في هذا العالم باطل قطعا لان لسان الشرع [206] اثبت الاختيار والكسب للعبد وعليه يقع الثواب والعقاب . واما في حضرة الجمع وشهود الاحدية فلا يتصور وجود الجبر .
فانتم ترون هذه الحال كيف اختصت بتولي الحق سبحانه لمن اختصه بها من غير ان يكله الى طلب او سعي يعتمد به نفسه . . . (انظر ص ١٠٤) وانما حرموا الوصول بتضييعهم الاصول . ثم بعد هذا يعتمد الى عمل واحد مثلا من اعمال اهل السلوك مما يتعين عليه القيام به وقد كان حصل له عمله من قبل ولو لم يكن الا توبة عن معصية او تورعا عن شبهة او غير ذلك من اعمال ظاهرة او اعمال باطنة ويبادر الى ايقاعه مخافة فوته ولا يترقب وقتا ثانيا يترقب فيه وجدان مطلبه من شيخ او كتاب . فاذا فعل ذلك مراقبا لله تعالى ومضححا تقواه له وعاملا بما امره به فقد حصل على اعظم الرجا . في ان يعلمه الله تعالى ما جهله مما يحتاج اليه في سلوكه تحقيقا لوعده في قوله عز وجل : «واتقوا الله ويعلمكم الله» . وفي قوله عز من قائل «يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا» - ويكون ذلك اما بان يقيض له شيئا يهديه ويؤدبه او يفتح عليه من كتاب . واما بان يلقي ذلك في قلبه من غير [207] توسط بسبب من الاسباب - الا ان يرزق الله عبده المومن من حيث لا يعلم . ومن الرزق الغير المعلوم للعبد ارزاق العلوم والمفهوم . وكما من مسئلة مشكلة على بعض الناس يتحير فيها فيسأل عنها من يظن به القدرة على بيانها والكشف عنها فلا يصدق ظنه فيه ولا يجد عنده معرفة ما اشكل عليه ثم يستمع في ذلك البيان الشافي

ممن هو دونه ممن لا يظن به ذلك . فان لم يكن ذلك بسؤال منه فواضح ان لا مدخل له في ذلك ، وان وقع منه السؤال فقد كان عند ايراده له قد تصور في خاطره امورا جمالية وهو ينتظر الجواب ببعض تفاصيلها فيجيبه بامر لا يتصوره جملة ولا تفصيلا فيتحقق كونه مغزولا عن امره كله - وحذا ذلك لانه من جملة الادلة لنا على وجود غرة الله تعالى وكبريائه ، اذ الغرير الكبير لا يتوصل الى شيء مما عنده بقوة ولا حيلة ولا سبيل لاحد الى ذلك الا بتصحيح الصدق واخلاص القصد والتحقيق بالافتقار والذل بين يديه فهو المعطي المانع لا مانع لما اعطى ولا معطي لما منع .

فهذا هو مبدأ طريق السالك الى منازل حال التصوف ولا نهاية له الا بالتحقيق بما تخلق به من المعاني التي ذكرناها لا غير ، «وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء» (٥٧ ، ٢١) . والامر المتفق عليه عند العارفين ان لا وصول الى الله الا بالله ولا حجاب للعبد عن الله الا نفسه . والنفس لا تجاهد بالنفس وانما تجاهد النفس بالله . فاذا جوهدت النفس بالله لم يتصور في طريق السلوك قاطع ولا مانع لوجود حفظ الله وكلاءته وتأييده للمريد السالك بما شاء وكيف شاء . ولا تزال حجب نفسه الظلمانية والنورانية ترتفع وتزول شيئا فشيئا حتى ياتي اليقين . فان قيل : هذا متزع غريب وامر عجيب لم يذهب اليه احد من اهل السلوك لا سيما اصحاب المناظرة فانهم فرضوا غاية الوصول ينتهي اليها السالك وجعلوا بينه وبينها مفاوز ومهار وقد ترصد له فيها اعداء وقطاع ينعونه من السلوك ويوقعونه في اشراكهم وحباثلهم ، وقد اتفق اصحاب المناظرة على هذا ، وانما اختلفوا هل يكتفي بالكتب في قطع تلك المفاوز والمهاوي او لا بد من الشيخ ايضا ولم نر احدا من المصنفين اعتمد ما ذكرتموه ، ولو كان صحيحا لنصوا عليه ولا اكتفوا به عن كل ما رسموه وطولوا الكلام فيه .

فاقول : ما ذكرناه هو حاصل كلامهم ولباب ما عندهم وليس ذلك بخلاف لهم ، وكيف يكون ذلك ومن كلامهم استنبطناه وعلى منوالهم نسجناه . لكن المعلوم المقرر ان عقول الناس مختلفة وفهومهم متفاوتة واحوالهم لا تجري على منهاج واحد بل لكل منهم وجهة هو موليا ولهم في ذلك اغراض الله اعلم بها . فتدري بعضهم يومز ويومي . وبعضهم يصرح ولا يكسي وتجدهم

يعبرون بعبارات كثيرة ، والمقصود من ذلك معنى واحد، ويعبرون باللفظ الواحد والمراد منه معان كثيرة . وثلاثة يفصلون واخرى يجمعون ، وطورا يقدمون وطورا يحجمون ، وكل ذلك على حسب الوجوه التي يوجههم الله تعالى اليها والمسالك التي يسلك بهم عليها [208] . ولا شيء من العلوم اكثر اختلافا فيما ذكرناه من هذا العلم . فننظر الى ما رسموه وقصد الى تعرف الحق منه تشعبت عليه المسالك ولم يحصل الا على الحيرة والدهشة لا سيما من الف العلوم الظاهرة وتقرن فيها وجبل عليها ثم قصد الى تعلم علوم القوم والتصرف فيها على حسب ما تقتضيه قواعد علمه ، فانه ابعد الناس عنها واشدهم افلاسا منها . وكل ما فهمه واحاط به ادراكه لا يخرج عن مبادئ هذا العلم ومقدماته ، واما حقائقه فلا يحظى منها بشيء . لمباينة ذلك لعلومهم المباينة التامة ، ولاجل ذلك وقع منهم الانكار على الصوفية وامتنع كثير من المشائخ على ايديهم ونسبوا الى الكفر والزندقة وغير ذلك من انواع الظلال والبدعة . ولولا سر الخصوصية التي ذكرناها لكان هولاء الظاهريون اولى الناس بنيله والحصول عليه لما هم عليه من كثرة الاجتهاد والنظر ولما بايديهم من العلوم العقلية والنقلية .

ولو كان العبد لا يصل الى الله تعالى الا بتتبع جميع ما ذكره بالفهم والتصحيح ثم العمل على مقتضى ما فهمه وصح عنده لم يصل ابدا ولذهب عمره ضائعا . ولهذا كان اعتماد الكتب غير مجد لصاحبه ولا نافع من علمه . كيف الامر بحمد الله اقرب من هذا كله : لان الله تعالى بعث الينا رسوله صلعم بالحققة السمحة ولم يجعل علينا في الدين من حرج - واي خرج اعظم من معاناة السلوك على ما الناس عليه من التفرق والاختلاف وعدم الهداة المرشدين . فاذا وجدنا طريقا الى الله مختصرا قد اتصف بالسهولة والسعة ونفي الحرج والمشقة علمنا انه طريقنا الى الحق ، وليس ذلك الا ما ذكرنا بدايته واشرنا الى نهايته ، ويشترك في السلوك عليه كل من اختصه الله تعالى بالايمان والتوحيد ، وانما يتفاوتون في السرعة والابطاء لا غير بحسب تفاوتهم في الخصوصية . ثم يصل كل سالك منهم الى ما قرر له وليس للسالك غاية ينتهي اليها بل له في كل حال سلوك ووصول وعليه في كل حين تحمل ثم له بعده تحمل وتجل على حسب ما ينزله من المنازل ويحل فيه من المواطن . وليس في طريق الله تعالى مفازة

ولا متاهة كما توهمه اصحاب المناظرة بل يكون له في كل منزل يستزله دار وقرار ويتأق له في كل حال وترحال اعوان وانصار . وانما تكون المفاظات والمناهات في اقامة العبد على مألوفاته ومعتاداته حين يجد طعم نفسه ويقف مع نظره وحده ويتبين له مصداق هذا عند انكشاف الغطاء - ونعوذ بالله من سوء القضاء .

فاذا لا ينبغي للعبد ان يمتنع من الاخذ في السلوك بسبب عدم وجدان شيخ يراجعه في جزئيات سلوكه ويبقى منتظرا لوجود الشيخ . بل يبادر الى السلوك على النحو الذي ذكرناه من قبل ، وما يحصل له من نتائج بدايته مزيد كبير لا ينبغي ان يستحقه المريد بل يقتبط به ويشد يد الضنين عليه . وذلك من شكر هذه النعمة المقتضي لوجود المريد .ها . ولا ينبغي له ايضا ان يشتغل عن ذلك بطلب الشيخ فان الوصول اليه بالطلب المجرد لا يتصور لانه من منح الله تعالى وهداياه للعبد [209] المريد اذا استفرغ في السلوك جهده واستنفذ جميع ما عنده قل او جل . ولاجل هذا يقيضه الله تعالى له على افضل حال سالما من البدع والضلال فيأمن بذلك المريد مما يقع فيه كل من اعتمد الشيخ بالطلب والتفتيش من الافات السابقة واللاحقة كما وقع لارباب النحل والمذاهب .

فاذا علم المريد هذه الجملة علم يقين استقام له الدخول في هذه الطريق بقرة عين وانشرح صدر ولم يتعب نفسه ولا عقله بالنظر في ما ذكره اصحاب المناظرة من امر غير واحد . فان ذلك كما يشوشه ويدهشه ويوجب له التقاعد والتكاسل عن الاخذ في هذا الطريق وينسد عنه باب السلوك بالكلية ولو دفع الانسان الى تصحيح اكثر تلك المعاني التي ذكرها اصحاب المناظرة وكونه مامورا بمراعاتها والقيام بمقتضى حقائقها بالادلة الشرعية على طريقة علماء الظاهر لم يحصل منه وفاء بذلك بل يعجز عن تصورها ايضا . وغاية ما طلب من العبد امر واحد وهو اخلاص العبودية لله تعالى اسلاما وايمانا واحسانا ولا مانع للعبد من اقامتها في مقاماتها الا هوام المتبع - وهوى كل واحد ظاهر له اذ هو حقيقة نشأته ومجبول خلقته ، وكيف يخفى على الانسان حالة اذا كان منصفا من نفسه كناصحا لربه ، عاملا في صلاح قلبه . فاذا اعتمد المريد مخالفة نفسه . . . (انظر ص ١١٤) ولو بلغ في العلم والعمل كل مبلغ . وليس الضرر الذي يتوهمه

المريد في ذلك باعظم من ضرره الحاصل له من علمه بخلاف الصدق ومن ضرره الواقع به من جموده على اعتقاد ما يظهر له انه جليلة الحق ، بل لا ضرر عليه في ذلك . بل له في ذلك اعظم المنافع ان عقل وعرف .

فاذا عمل المريد على هذا كله ملتزما للصدق في حاله لم يخله الله تعالى ونفسه بل يبعث له من يسدده ويسبب له من يعينه ويؤيده . فعلى العبد البداية ومن الله تعالى التمام والنهاية .

وهذا عندي هو الطريق الى التحقيق وهي في غاية القرب لان اكثرها سلوك روحاني وبقاياها من المعاملات البدنية . وسالكها لا يخاف على نفسه من وجود قاطع ولا مانع لازمها . والتعلق بالله تعالى والافتقار اليه والاعتماد عليه ورؤية النعم منه ما يكفيه كل مؤنة في ذلك . وما عداها من الطرق التي توهمها الناس وراموا السلوك عليها مخفوفة بالخاوف كثيرة المهالك والمتالف . سلوكهم فيها بخلاف [210] الصدق وعملهم بما يضاد طريق الحق من رويتهم لانفسهم ورجوعهم الى حولهم وقوتهم . وقد قال ابن عطاء الله رضي الله عنه : «ما توقف مطلب انت طالبه بربك ولا تيسر مطلب انت طالبه بنفسك» .

واذا بلغنا الغرض من هذا النمط فلنرجع الى ما كنا بسبيله من امر الشيخ والكتب ونقول :

الطائفة التي اعتمدت الكتب غالطة من وجهين : احدهما انهم لم يصححوا قصدهم باستعمالهم للمعاني التي ذكرناها في اول هذه النبذة . وصحة القصد هو الاساس الذي ينبني عليه امر السلوك . والثاني انهم استعملوا في سلوكهم اشياء ليست من شان سالك هذا الطريق بلا شيخ مربي كاستخدامتهم للصيام والوصال والخروج بالكلية عن الاهل والمال والتقطع في المفازة والجبال وتركوا العمل اللائق بهم من الوقوف على حد الشرع ومجاهدة انفسهم — ولا شيء اشد على النفس من متابعة الشرع وهو التوسط في الامور كلها . فهي ابدا متلقتة الى احد الطرفين لوجود هواها فيه .

والطائفة التي اعتمدت الشيخ غالطة من وجهين ان اشتراطوا الشيخ وتربيته وقصروا الامر عليه دون شيخ التعليم : احدهما انهم ضيقوا طريق السلوك

باشتراطهم لهذا الشرط ، والامر اوسع من ذلك كما تقدم. والثاني انهم الزموا خصوصهم طلبه لا على الوجه الذي ذكرناه - واني لهم بذلك - فتضيع اوقاتهم في الطلب ولا ينجح لهم قصد ولا ارب .

والطائفتان عندي غالطتان من كونهم دققوا في هذا الامر واستوعروا طريق السلوك بالتزامهم صحة اكثر تلك التربيّات والاولضاع التي اشتملت عليها المناظرة وقطعوا ازمانهم النفيس في تامين الحجج من غير مبادرة الى سلوك سواء المنهج - ولو صدقوا الله لكان خير لهم .

فهذا ما ظهر لي ان اذكره لكم تادية لحق سوالكم والتاسا ابركة دعائكم ، وفيه كفاية وغنية بل فيه فضول كثير تداعى بعضه الى بعض حرصا على تمام الفائدة . ونحن نستغفر الله تعالى من جميع ذلك .

وانما اوردناه هكذا على اسلوب الخطاب وعدلنا في اكثره عن الطريق البرهانية ، وان كان حال اصحاب المناظرة يقتضي ذلك ، لاني لم ار احدا من اهل هذا الطريق سلك طريق البرهان في اكثر مسائلهم - وانما فيهم الاسوة والقودة . وايضا فان اكثر المطالب فيه تتعذر اقامة البرهان في هذه المعاني بخلاف ذلك . فلا بد ان تؤخذ فيه المقدمات مسلمة . ومثل هذا لا يتقنع به الطالب الذي من شأنه البحث والنظر . وقد قالوا : « اقوى العلوم ابعدها عن الدليل » . وايضا فان الداعي الى الله تعالى اذا توصل الى ذلك باي وجه امكنه لا يلزمه اقامة دليل على ما يكون فيه من الدعاوي . واذا لم يلزم كان في ذلك متبرعا والتبرع فيه نوع من التكلف ولا يسلم من الدخل . ولا ينبغي للمدعي ايضا ان يطلب ذلك من الداعي اذا لم يعلم منه ما يقدر في دعائه مع اتباع هوى او ميل الى حظ . ولا ينبغي للمدعي ان يبحث عن ذلك : وانما يجب المولى من عبده ان يجيب لكل من دعاه اليه من غير وجدان حرج في صدره [211] من ذلك . ولا يطلب منه اقامة دليل ولا برهان . وهذا يتبين مقدار عظمة المولى في قلب عبده وبه يتحقق طهارة ذات العبد وطيب عنصره وكرم سجيته . واليه الاشارة بما ورد في الخبر : المومن عز كريم والفاجر خف لثيم . وبما قال بعضهم : من خدعنا بالله انخدعنا له . وقد قيل : التصوف اخلاق كريمة ظهرت في زمان كريم من رجل كريم مع قوم كرام .

فان لم يقنع بهذا وطلب التوثق لنفسه في الادلة والبراهين كان مناضلا عن نفسه ذا روغان عن عبودية ربه ، وذلك من لوم اصله ورداءة فطرته وخبث حيلته وهو دليل الخذلان وعلامة النقصان والحسران — اعاذنا الله من ذلك وحمانا من اسباب المهالك بئنه وفضله .

ونساله جل وعلى ان يرينا الحق حقا ويرزقنا اتباعه ويرينا الباطل باطلا ويرزقنا اجتنابه . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما . والسلام مقاد عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته » . انتهى .

فهرست الكتاب

صفحة

- [الرسالة الاولى] كتاب فيه جواب سؤال اورده بعض الناس على مسئلة في كتاب قوت القلوب في باب الخوف منه . وفيه زيادة مفيدة يحتاج اليها المريد في مخالطة بعض الناس . ١
- [الرسالة الثانية] كتاب تضمن مداواة علل وذنوب وعيوب اتصف بها رجل من ارباب القلوب ١٠
- [الرسالة الثالثة] كتاب يتضمن بيان التقليد والبدعة وما اشتملا عليه من القبائح والمقاسد . ٢٤
- [الرسالة الرابعة] فصل في آداب الآخذين في علم الظاهر وما احدثوا فيه من بدع ومناكر . ٤٠
- [الرسالة الخامسة] كتاب تضمن تطيب قلب صاحب اصابه كرب من اعتراض معترض على كلام صاحبه . ٤٤
- [الرسالة السادسة] كتاب تضمن الكلام على مسایل مفترقة مكتوبة تراجمها في طرده لكون الكلام فيها مرتبطاً ببعضه ببعض . ٤٦
- [الرسالة السابعة] كتاب تضمن ذكر مراتب الناس في الصبر والرضى عند نزول البلايا بهم . ٦٩
- [الرسالة الثامنة] كتاب تضمن ذكر ما يلزمه التائب من اعمال واحوال توجب له الثبات في مقامه . وفيه زيادات مفيدة . ٧١
- [الرسالة التاسعة] كتاب تضمن التوصية والنصيحة لرجل اصابه ضيق في صدره عما هو عليه من احوال غير مرضية عنده مع انه يريد الانتقال عنها الى احوال مرضية عنده وموثره له قلم يقدر على ذلك . ٧٨
- [الرسالة العاشرة] كتاب تضمن الجواب على مسئلة رجل معلم للاولاد وذكر امور مفيدة يعتمد عليها في تعليمهم وكيف تندفع الوسوسة عنه في ذلك . ٨١
- [الرسالة الحادية عشرة] كتاب تضمن الجواب فيما يأخذه المعلم من الاجرة على تعليم الاولاد وكيف تندفع الوسوسة عنه في ذلك . ٩٤
- [الرسالة الثانية عشرة] كتاب تضمن شيئاً من الكلام على رواية الحديث وترويته وما شرط ذلك . وفيه زيادات أخر مفيدة . ٩٦

صفحة

- [الرسالة الثالثة عشرة] كتاب تضمن التنبيه على كلام لسيدي ابي الحسن الشاذلي
في صفة قاري الحزب الكبير له . والله الموفق . ٩٩
- [الرسالة الرابعة عشرة] جواب سؤال رجل تشوش من جهة السبب ومنتعه ذلك
من الوصول الى غاية الأرب . ١٠١
- [الرسالة الخامسة عشرة] وصية يحتاج اليها كل مرید طالب للمزيد من الفی الحمید . ١٠٣
- [الرسالة السادسة عشرة] جواب مسألة سلوك طريق الصوفية هل يصح ذلك بالكتب
الموضوعة فيه او لا بد من الشيخ - وفيه ذكر الطريق الموصل الى الله . ١٠٦
- ملحق اول ١١٦
- ملحق ثان ١١٨
- ملحق ثالث ١٢٥

INDEX DES NOMS PROPRES

فهرس الاعلام

- ا —
 ابراهيم ٨٠، ٥
 ابن ادم (ابراهيم) ١٤ ، ٦٥ ، ٨٦
 ابن اديبة (محمد) ٨٨ ، ٩٧
 ابن ابي اوفى (عبدالله) ٥٤
 ايوب ٥٣
- ب —
 البسطامي (ابو يزيد) ٣٥ ، ٦١
 البصري (الحسن) ٣٠ ، ٣٦ ، ٤١
 البغدادي (ابو حمزة) ٣٥ ، ٦٤
 ابو بكر ٣٣ ، ٦٤
- ت —
 التمار (ابو نصر) ٥٠
- ث —
 الثوري (سفيان) ٢٧ ، ٣٣ ، ٤١
- ج
 جبريل ٤ ، ٥٢
 ابن جبل (معاذ) ٥٦
 الجنيد ٢ ، ٩ ، ١٢ ، ٣٥ ، ٥٣ ، ٦٠ ، ٦٤ ، ٦٧
 أبو جهل ٢٤
- ح —
 ابن الحارث (بشر) ٤٨
- الحداد (ابو حفص) ٢٠ ، ٦١
 حذيفة ١٦ ، ٣٠
 ابن حزم (علي) ٥١
 ابن حمزة (سمنون) ٥٦
 الحصري ٦١
 ابن حنبل ٦
 الحيري (ابو عثمان) ٢٠ ، ٣٥
- خ —
 الخطيب (ابو بكر) ٧
 ابن خفيف ٦١
 الخواص ٢٠
- د —
 داوود ٥٣
 الدقاق ٦٨
 الدينوري (بكران) ٣٦
 الدينوري (ابو العباس) ٦٢
- ر —
 الرازي (يوسف بن الحسين) ٦١
 ربيعة ٤١
 الروذباري (ابو علي) ٦١
 روم ٦٠
- ز —
 الزقاق (ابو بكر) ٦١

- زكريا ٧٠
ابن زياد (كميل) ٣٢
ابن زيد (اسامة) ٣١
— س —
السفطي (مري) ٦٩
السكري (ابو حمزة) ٣٣
ابن سلمة (صناد) ٣٢
السمي ٥٧
سليمان (سيدي) ٢٢
السهورودي ٥٧ ، ٨٩
سهل بن عبدالله ٢١ ، ٢٢ ، ٣٤ ، ٦٣
ابن سودة (محمد بن الطالب) ١١٥
— ش —
الشاذلي (ابو الحسن) ٦٧ ، ٨٠ ، ٩٩
الشاطبي (ابراهيم) ١٠٦ ، ١٢٥
الشافعي ٤٤ ، ٥٥
الشبلي ٨ ، ٣٦ ، ٥٦
شريح ٢٧
الشمي ٢٧ ، ٢٨
— ص —
صالح ٢٥
الصقلي (ابو القاسم البكري) ٧٥
— ط —
ابو طالب ٢٤
طاووس ٧٠
الطمستاني (ابو بكر) ٣٥
— ع —
ابن عاشر ١١٧
ابن عباد ١٠٦ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٨ ، ١٢٥
ابن عباس ٢٧
عبد المطلب ٢٤
المجمي (حيب) ٦٤
ابن عدي ٣٠
ابن العريف ٨٤ ، ٩٦
عطاء السلمي ١٠٢
ابن عطاء الله ١٣ ، ١٦ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢٠٠
٣٥ ، ٨٨ ، ٩٧
علي ٣٢ ، ٨١
عمر ٣٣
عون بن عبدالله ٣٣
عيسى ٧ ، ٨٠
— غ —
الغزالي (ابو حامد) ٢ ، ٦ ، ٥٧ ، ٨٨ ، ١١٦ ، ١١٧
— ف —
الفامي (سيدي المهدي) ٧٨
فرعون ٢٥
— ق —
القباب (ابو العباس) ١٠٦
القشيري (ابو القاسم) ٥٧ ، ٦٠ ، ٦٧
— ك —
ابن كلاب (قصي) ٢٤
— ل —
اللخمي (ابو الحسن) ٤٧
— م —
مالك ٢٧ ، ٤١ ، ٥٩
ابن مالك (انس) ٣٠ ، ٥٤
ابن المبارك ١٩ ، ٣٢ ، ٣٣
المحاسبي ٥٧ ، ٩٧ ، ١٠٧

— ن —	محمد ١ ، ٩ ، ٢٧ ، ٣٦ ، ٥٢ ، ٦٨ ، ٨١
	١١٤ ، ١١٥
ابن نجيد (ايماعيل) ٦١	المراكشي (ابو العباس) ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٣
النصرا باذي (ابو القاسم) ٣٥ ، ٦١	المريسي ابو العباس ٨٧ ، ٨٨
ابن نصير (جعفر) ٣٦	مسعود (ابن عمر) ٢٤
النهرجوري (ابو يعقوب) ٦٩	ابن مسعود (عبدالله) ٢٧ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٣٢
نوح ٢٥	المصلي (عبد الرحمن الجابري) ١١٥
النوري (ابو الحسين) ٦١ ، ٦٨	المعافري ٥٥
— ه —	ابن المغيرة (الوليد) ٢٤
ابن هرمز (عبد الرحمن) ٤١	المقترح (ابو الغزالي الدين) ١١٧
ابو هريرة ١٤ ، ٥٤ ، ٥٥	المكي (ابو طالب) ١ ، ٤ ، ٥ ، ٧ ، ٢١ ، ٥٧
— و —	٥٨ ، ١٠٧
الواسطي ٦٢ ، ٦٧	المكي (عمرو بن عثمان) ٨٣
— ي —	ابن منازل (عبدالله) ٦٤
يعقوب ٧٠	ابن مهدي (عبد الرحمن) ٦
يوسف ٨١	موسى ٦
يونس ٢٠	الموصلي (فتح) ١٠٢

انجزت المطبعة الكاثوليكية طبع
هذا الكتاب في الثلاثين من
كانون الثاني سنة ١٩٥٨

d) pour la position de la «hamza», on écrit سُئِلَ (= سأل) ou لَا كُنْ مَاذَا (يسأل = يسئل), etc.; on écrit de même مَاذَا لَا كُنْ.

3) Afin de permettre aux lecteurs ignorant le français de lire aisément le texte arabe des R.Ş., nous avons adopté un système de sigles arabes qui est le suivant:

إ : ms. 740, 2^o, de l'Escurial.

ف : ms. de Si al-'Abed al-Fehrī al-Fāsī.

ق : ms. 787 de la Qarawīyīn.

ر : ms. 1073 (1717D) de la biblioth. de Rabat.

س : ms. de Si 'Abd-es-Salām ben Sūda.

خ : placé après un des sigles précédents indique une variante relevée par le copiste en marge de son ms.

ط : placé après un des sigles précédents indique une note marginale du copiste.

— : suivi d'un mot indique que ce mot a été omis.

÷ : suivi d'un mot indique que ce mot a été ajouté.

Ce qui est entre crochets [] vient de nous.

Nos références coraniques renvoient à l'édition Fluegel.

Ces deux abrégés se rapprochent jusqu'à s'identifier pendant la première moitié, puis ils se séparent; la version du ms. 1071 combine alors les deux autres versions, insérant dans la version des R.Ş. des passages de la version Wanşarīsī. Pourquoi deux abrégés différents et de qui sont-ils l'œuvre? Le ms. 1071 est dit avoir été copié directement sur l'original 'abbādien; d'autre part, il est certain que le Recueil des R.Ş. a été constitué du vivant d'Ibn 'Abbād. Les deux abrégés ont donc été reconnus par Ibn 'Abbād. En est-il directement l'auteur? Nous l'ignorons.

Dans notre Appendice, nous n'avons reproduit que la version Wanşarīsī, négligeant la version du ms. 1071 qui n'apporte rien de nouveau par rapport aux deux autres. Nous regrettons de donner de la version W. un texte non critique, copié sur l'édition lithographiée à Fès (T. XII, pp. 201-211). Nous avons déjà quitté le Maroc quand nous prîmes connaissance de cette version, et n'avons plus eu la possibilité de contrôler le texte lithographié d'après les mss. du *Mi'yār*.

REMARQUES GÉNÉRALES.

1) Les références aux R.Ş. de notre Étude sur Ibn 'Abbād ayant été faites d'après notre manuscrit personnel, nous avons reproduit ici en marge la pagination, en chiffres arabes, de ce manuscrit.

2) Pour certains mots, nos mss. maghrébins ont une orthographe qui diffère de celle adoptée généralement en Orient. Voici quelques exemples:

a) le « alif maqṣūra (ى) » est souvent remplacé par un « alif ṭawīla » (ا): أَعْلَا - أَعْدَا - وَفَا - يُبْنَا - يَتَرَا - رَا etc...

b) la troisième personne singulier, masc. et fém. des verbes défectueux à «wāw» se terminent par un « alif ṭawīla »: - رَجَوْا - يَخْلُوا - تَمَجُّوا - تَسْمُوا

c) le « tā marbūṭa (ة) » est remplacé par un « tā ṭawīla » (ت) dans: مَوَالَات - مَرَاعَات - عِدَات - دَعَات etc...

4; 30, n. 5; 57, n. 4. Au reste, tous ces mss. sont excellents et sauf dans de très rares cas, les variantes relevées sont de peu d'importance.

LES APPENDICES.

Au texte des *Rasā'il aṣ-Ṣuġrā*, tel qu'il se trouve dans les mss. décrits ici, nous avons ajouté trois Appendices:

1) Le premier contient le texte inédit d'une réponse d'Ibn 'Abbād sur le *taqlīd*, dont nous avons traduit une partie dans notre Étude sur Ibn 'Abbād. Cette réponse a été probablement extraite d'un ouvrage, aujourd'hui perdu semble-t-il, ouvrage que les biographes attribuent à notre auteur et qui était formé des réponses faites par lui à des questions théologiques ou juridiques posées par des disciples. Nous l'avons trouvée dans le ms. 1071 (891D) de Rabat.

2) Le second Appendice donne le texte de quelques lettres d'Ibn 'Abbād que Wanšarīsī a reproduites dans son *Mi'yār*. Ces lettres sont adressées à un certain Abū-l-'Abbās al-Marrākušī que nous n'avons pu identifier. Nous ignorons les sources auxquelles Wanšarīsī a emprunté ces lettres qui ne font pas partie des Recueils officiels. Elles ont été recopiées en partie dans le ms. 1073 (1717D) de Rabat.

3) Enfin un troisième Appendice reproduit une version de la Lettre XVI^e adressée à Šāṭibī. Nous l'empruntons aussi au *Mi'yār* de Wanšarīsī. Il existe de cette lettre à Šāṭibī trois versions, identiques quant au fond, mais assez différentes dans la forme: une première version est commune à tous les mss. du Recueil des R.Ş.; une seconde est celle du *Mi'yār*; enfin une troisième se trouve dans le ms. 1071 (891D) de Rabat. Comparées entre elles, ces trois versions se présentent ainsi: la version Wanšarīsī est la plus longue et semble représenter le texte initial envoyé à Šāṭibī, en réponse au questionnaire adressé par lui à quelques docteurs de Fès. Les deux autres sont manifestement des abrégés dans lesquels on a repris le sujet pour lui-même, indépendamment du questionnaire de Šāṭibī.

8) Nous n'avons pas tenu compte non plus du ms. privé de Moulay Idrîs al-Idrîsî de Fès, copié en date de 1298/1881; écriture fâsîe très fine. Il se rattache à la famille F,S.

9) Le recueil factice 1071 (891D) de la bibliothèque de Rabat, contient (fol. 43r-49v) quelques fragments des R.S. qui sont, semble-t-il, les restes d'un ms. qui fut autrefois complet. Ils sont très proches du ms. R. La IX^e lettre y est complète et nous en avons tenu compte lors de sa publication dans *Al-Machriq*. Il nous a paru inutile de surcharger ici notre appareil critique en mentionnant ce ms. qui n'apporte rien de nouveau.

De ces neuf mss. nous n'avons donc retenu, pour l'établissement de notre texte, que les cinq premiers, E, F, Q, R et S. Ceux-ci se regroupent de la manière suivante:

E, de caractère plus archaïque, représente une première famille qui ne peut être ni l'origine de F,Q,R,S,—ses omissions le prouvent (vg. pp. 4, n. 9 bis; 20, n. 3; 28, n. 6; 32, n. 6, etc.)—ni directement dépendant d'eux, à cause de ses lectures différentes en 2, n. 7; 4, n. 5; 10, n. 3; 12, n. 6, n. 8; 26, n. 9; 30, n. 5; 34, n. 3, etc.

F,Q,R, se rencontrent toujours contre E dans les variantes importantes; ils ne se séparent que sur des points secondaires où se lit la marque du copiste et non celle d'une tradition différente. Ils forment donc une seconde famille.

S ne s'éloigne de F,Q,R, (et surtout de F) que par les deux anomalies signalées plus haut, peut-être sous l'influence du ms. X, lequel se rapproche de E sans cependant s'identifier avec lui.

A cause de ses archaïsmes et parce qu'il est l'œuvre d'un copiste de métier qui transcrit matériellement, E a été choisi par nous comme texte de base; nous l'avons suivi chaque fois que cela ne nuisait pas au sens. Mais on n'a pas hésité à suppléer à ses omissions en faisant appel aux autres, quand ces omissions étaient manifestement l'effet d'une inattention. Nous nous en sommes abstenu quand nous pressentions, dans FQRS, l'intervention du copiste lettré qui a pu compléter le texte — surtout des citations — en ayant recours à son savoir propre, comme dans S, p. 4, n. 6, ou dans F, pp. 29, n.

Ces cinq parties ont été copiées par Muḥammad b. aṭ-Ṭālib b. Muḥammad Ibn Sūda (m. 1294/1877). Suivent six feuillets (fol. 44v-50r) écrites de différentes mains sur des sujets variés.

Malgré sa date tardive, ce ms. des R.Ş. offre des particularités importantes. Son copiste a eu sous les yeux très certainement le ms. F auquel il réfère explicitement (ici p. 93, n. 8). Il possédait aussi une seconde source X dont il a transcrit, en marge, de nombreuses variantes que nous avons relevées en note. A-t-il copié l'un ou l'autre de ces deux mss. ? Il est certain que son texte ne s'éloigne jamais de celui de F ; mais il représente deux anomalies qui le mettent à part de tous les mss. : tout d'abord il en diffère par le titre de certaines lettres et par l'incipit de la lettre XVI à Šāṭibī ; ensuite — et ceci est plus important — il dispose les lettres dans un ordre différent, intercalant la lettre XVI suivie de la lettre XIII entre la VII^e et la VIII^e lettre. Faut-il expliquer ces deux anomalies par l'influence du ms. X et considérer S comme une combinaison entre X et F ? La chose n'est pas invraisemblable, car Ibn Sūda n'est pas un simple copiste, mais un lettré qui a voulu peut-être établir à sa manière un texte critique. Il n'hésite pas à corriger une citation d'Ibn 'Abbād sur un texte qui lui paraît meilleur (p. 91, n. 10) ou plus complet (p. 4, n. 6).

6) Le ms. 1074 (673D) de la bibliothèque de Rabat (fol. 58v-116r), décrit dans le Catalogue Allouche-Ragrāgui. « Ms. sans date », mais le papier, l'encre et l'écriture indiquent qu'il est tout à fait récent. Après collation de plusieurs lettres, il nous parut ne rien apporter de neuf par rapport aux autres mss. (surtout R) et nous l'avons laissé tomber.

7) Le ms. privé de Si 'Abd-al-Ḥayy al-Kattānī qui a bien voulu permettre à un ami de nous le photographier. Écriture fāsīe très serrée mais lisible ; 50 feuillets contenant 23 lignes par page. Comme l'indique la note finale, le ms. date de 1121/1709 ; le nom du copiste a été barré. La collation de ce ms. avec Q, R nous a montré qu'il appartenait à la même famille ; n'apportant rien de nouveau, nous n'en avons pas tenu compte dans notre appareil critique.

4) Le ms. 1073 (1717D) de la bibliothèque de Rabat (R) (v. sa description dans le Catalogue Allouche-Ragrāgui). Écriture maghrébine petite et serrée; la plupart des mots y sont accentués. Comme l'indique une note finale, ce ms. a été copié par 'Abd-er-Rahmān b. Abī-l-Qāsim b. a. 'Alī b. Aḥmad al-Ġābirī al-Maṣṣalī qui a achevé son travail le vendredi 17 Šuwwāl 1002/1593. Al-Ġābirī n'est pas un copiste de métier, mais un lettré comme Abū 'Abdallah al-Mahdī. A la suite des R.Š. qu'il a copiées intégralement (fol. 1v-75v), il a transcrit:

a) des extraits de quelques lettres d'Ibn 'Abbād données par Wanšarīsī dans son *Mi'yār* (v. Appendice B) (fol. 76r-78v);

b) de larges extraits des R.K. qu'il regroupe par thèmes, selon un ordre totalement différent de celui adopté par Yaḥiā as-Sarrāġ (fol. 79r-288r);

c) au milieu de ces derniers extraits, il a intercalé toute la notice consacrée à Ibn 'Abbād par Ibn as-Sakkāk dans son *Kitāb al-Asālib* (fol. 176v-188r).

5) Ms. privé de Si 'Abd-es-Salām ben Sūda de Fès (S), qui a eu l'obligeance de nous le prêter plus d'une année. Écriture fāsīe lisible; les accents sont très rares. Ce ms. qui mesure 23 × 17 cm. (25 ou 26 lignes par page) fait partie d'un recueil factice qui comprend :

a) le Commentaire d'Ibn 'Abbād sur les *Hikam*, s.d. (fol. 1v-140v);

b) les R.K. (fol. 1v-111r) achevées le Mardi 19 Rabī' premier 1265/1849;

c) les R.Š. (fol. 1v-39r) achevées le Samedi 7 Rabī' second 1265/1849;

d) deux sermons d'Ibn 'Abbād (fol. 39r-40v);

e) des extraits de la correspondance d'Abū-l-'Abbās Aḥmad Ibn al-'Arīf avec Ibn Barraġān et d'autres (cf. la note que nous avons publiée dans *Hespéris*, 1956, pp. 217-221).

ce ms. Ceci indique une dépendance directe par rapport à ces sources primitives.

Parmi les particularités de ce ms. signalons l'oubli des points diacritiques, notamment sur le *ﺍ*, et de nombreuses omissions qui montrent que le ms. n'a pas été collationné sur l'original après son achèvement (2). Il porte aussi des remarques marginales d'écritures différentes, dont certaines ont été relevées ici en note.

2) Ms. privé de Si Muḥammad al-ʿĀbed al-Fehrī al-Fāsī, conservateur-adjoint à la bibliothèque de la Qarawīyīn (F). Une note écrite au crayon sur la première page indique qu'il a été copié, en 1083/1698, par le célèbre Abū ʿAbdallah Muḥammad al-Mahdī al-Fāsī (m. 1109/1698). Très belle écriture maghrébine; tous les mots y sont accentués. En marge le copiste signale des variantes ou des orthographes spéciales ou des notes marginales, qui remonteraient à la copie d'Ibn ʿAbbād (*qīla kaḍa fī nuṣṣat aš-Šeiḥ*) ou à celle de Yaḥiā as-Sarrāğ. Elles ont été relevées ici en note.

Nous remercions Si al-ʿĀbed non seulement de nous avoir communiqué son ms., mais aussi d'avoir bien voulu nous aider à le collationner en entier avec le ms. de l'Escurial.

3) Le ms. 787 de la Qarawīyīn (Q) (Catalogue Bel, n° 1449). Écriture maghrébine vulgaire, mais très lisible; assez abimé en certains endroits par l'humidité et les mites. Nous l'avons examiné sur une photo-microfilm et lors de notre passage à Fès. Ce ms., qui mesure 20×28 cm (23 lignes par page), est sans date; le copiste l'avait peut-être inscrite à la fin des R.K. qui sont copiées à la suite des R.Ş., mais les dernières pages des R.K. ont disparues et ont été remplacées récemment. Le ms. est cependant assez ancien: une note écrite à la première page indique qu'il a été offert en ḥaboṫs à la Qarawīyīn, en 1008/1599, par le Sultan saʿādien Aḥmad al-Mansūr.

Notons qu'Alfred Bel mentionne dans son Catalogue (n° 1449 bis) une seconde copie des R.Ş, qui a disparu depuis lors.

2. Comme c'est le cas du Commentaire des *Ḥikam* copié dans le même Codex, ainsi que l'atteste une note marginale (fol. 182 v).

qui lui a adressé aussi la majorité des lettres formant les *Rasā'il al-Kubrā*. C'est lui qui a recueilli et publié les lettres d'Ibn 'Abbād.

La date de ces lettres est incertaine. Pour des raisons qu'il serait trop long de rapporter ici, nous pouvons seulement dire qu'elles furent écrites de Salé, avant 1368.

DESCRIPTION DES MANUSCRITS.

Pour l'établissement de notre texte, nous avons pu disposer des mss. suivants :

1) Le ms. 740, 2^o (fol. 138v-235v) de l'Escurial (E) décrit dans le Catalogue Derenbourg sous le titre de la première lettre (1). Outre une photo-microfilm, nous avons pu examiner ce ms. lors de notre passage à l'Escurial. Très belle écriture maghrébine, œuvre d'un calligraphe de métier qui l'avait peut-être transcrit directement pour le compte du Sultan. En tout cas, il faisait partie de la bibliothèque du Palais, quand celle-ci passa en Espagne dans les conditions qu'on connaît. Ce ms. est sans date et sans nom de copiste. Se basant sur une note écrite au début (fol. 1^o) de la main du propriétaire, le Sultan Abū Fāris, Asin Palacios a cru qu'il s'agissait d'Abū Fāris le mérinide (1394-1396), ce qui donne au ms. une date proche de la mort d'Ibn 'Abbād. En réalité, comme l'indique explicitement ladite note, cet Abū Fāris est le fils d'Aḥmad al-Manṣūr, le sa'ādien (m. 1603) et le frère de Moulay Zeidān à qui la bibliothèque fut enlevée. On ne peut donc rien en conclure pour la date du ms. sinon qu'il est antérieur au XVII^e siècle. Il faut cependant considérer ce ms. comme très proche de l'original; proche sinon dans le temps, du moins par l'archaïsme de ses lectures. En effet certains de nos autres mss. relèvent, d'après des sources indirectes, des variantes, des orthographes spéciales et des notes marginales qui, selon eux, se trouvaient dans le ms. d'Ibn 'Abbād ou dans la copie faite par Yaḥiā as-Sarrāğ, le collectionneur des R. Ṣ. Or toutes ces particularités qui seront signalées en note, se retrouvent dans le texte de

1. Aussi Brockelmann (S. II, 358) l'a-t-il classé comme différent des R.Ṣ. sous le titre «*Rasā'il über einzelne Stellen des Qūt al-qulūb*».

INTRODUCTION

Ibn 'Abbād de Ronda (1333-1390) est l'auteur de deux recueils de lettres de direction spirituelle, appelés respectivement *ar-Rasā'il al-Kubrā* et *ar-Rasā'il aṣ-Ṣuḡrā*. Le premier, qui est le plus volumineux, a été lithographié à Fès en 1320 H. Il contient 38 lettres formant en tout 262 pages. Nous publions aujourd'hui le second recueil, resté jusqu'ici inédit, et presque inconnu en dehors du Maghreb.

Ailleurs (1) nous avons étudié longuement ces lettres et dit leur importance dans la littérature soufie. Il n'est donc pas nécessaire d'y revenir ici. Notons seulement les conclusions de notre étude en ce qui concerne la date et les destinataires des R. Ṣ.

DATE ET DESTINATAIRES.

A l'exception de la dernière, adressée à Abū Ishāq aṣ-Ṣāṭibī, aucune de ces Lettres ne porte dans son envoi le nom du destinataire, comme le veut la coutume. Grâce à un passage des *Rasā'il al-Kubrā* et à Ibn as-Sakkāk (2), nous avons pu identifier ces destinataires. Il semble que les Lettres I à VI inclusivement aient été adressées à un certain Muḥammad ben Adiba, que nous ne connaissons pas autrement; les autres, de VII à XV, seraient adressées à Yaḥiā as-Sarrāḡ (m. 1403), principal correspondant d'Ibn 'Abbād,

1. Dans un ouvrage sur l'ensemble des œuvres d'Ibn 'Abbād, qui paraîtra prochainement. Cet ouvrage, ainsi que les Lettres que nous publions ici, ont formé la matière d'un mémoire présenté à l'École pratique des Hautes-Études de Paris. Cf. aussi notre article dans *Al-Machriq*, Mars-Avril 1955, pp. 129-148.

2. *Rasā'il Kubrā*, p. 259; Ibn as-Sakkāk, *Kitāb al-asālib*, ms. 384 de l'Escurial, fol. 126 r., 128 v.

RECHERCHES
PUBLIÉES SOUS LA DIRECTION DE
L'INSTITUT DE LETTRES ORIENTALES DE BEYROUTH

Tome VII

IBN 'ABBÂD DE RONDA
(1333 - 1390)

LETTRES DE DIRECTION
SPIRITUELLE

(AR-RASÂIL AŞ-ŞUGRÂ)

Texte arabe édité par

PAUL NWYIA S.J.



IMPRIMERIE CATHOLIQUE

1958

LETTRES DE DIRECTION
SPIRITUELLE
(AR-RASAIL AŞ-ŞUGRA)

LETTRES DE DIRECTION
SPIRITUELLE
(AR-RASĀIL AŞ-ŞUGRĀ)

PAR
IBN 'ABBĀD DE RONDA
(1333-1390)

TEXTE ARABE ÉDITÉ
PAR
PAUL NWYIA, s.J.

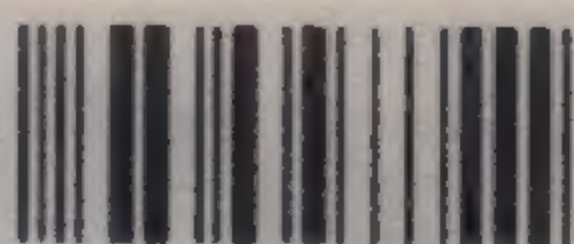


IMPRIMERIE CATHOLIQUE
BEYROUTH

Bibliotheca Alexandrina



0635030



099273